



**DATE LABEL**

[illegible]

Call No. 59

Call No. 29.654

۲۵ م ۱۳۰ ب

Date... 27.4.51

Account No.....2436

J. & K. UNIVERSITY LIBRARY

This book should be returned on or before the last stamped above. An overdue charges of 6 nP. will be levied for each day. The book is kept beyond that day.



Jasmin



فانظر الى آثار رحمة الله

# المختصر من المختصر

من

## مشكل الآثار

الذي نلخصه القاضي ابو المحاسن يوسف بن موسى الحنفى

من مختصر القاضي ابى الوائيد الباجى المالكى المتوفى

سنة اربع وسبعين واربعائة من كتاب

مشكل الآثار للطحاوى المتوفى

سنة احدى وعشرين

وثلاثمائة

## الجزء الثانى

ST 01

Ro



ALLAMA IQBAL LIBRARY



2436

## الطبعة الثانية

بمطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية بعاصمة الدولة الآصفية

حيدرآباد الدكن لازالت شمس افاداتها بازغة

وبدور افاضاتها طالعة الى آخر الز من

سنة ١٣٦٢ من الهجرة

النبوية عليه الف

سلام وتحية



cat

297.124

A 91 A



فانظر الى آثار رحمة الله

# المختصر من المختصر

من

## مشكل الآثار

الذي لخصه القاضي ابوالمحاسن يوسف بن موسى الحنفى

من مختصر القاضي ابى الوليد الباجى المالكي المتوفى

سنة اربع وسبعين واربعائة من كتاب

مشكل الآثار للطحاوى المتوفى

سنة احدى وعشرين

وثلاثمائة

## الجزء الثانى

---

### الطبعة الثانية

بمطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية بعاصمة الدولة الآصفية

حيدرآباد الدكن لازالت شمس افاداتها بازغة

وبدور افاضاتها طالعة الى آخر الزمن

سنة ١٣٦٢ من الهجرة

النبوية عليه الف

سلام وتحية



بسم الله الرحمن الرحيم

## كتاب الاقضية

فيه سبعة وعشرون حديثا

### ما جاء في كراهية القضاء لمن ضعف عنده

- عن ابي ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال له اوصيك بتقوى الله في سر أمرك وعلا نيتك، فاذا أسأت فاحسن، ولا تسئلن احدا وان سقط سوطك ولا تؤتين امانة، ولا تولين يتيما، ولا تقضين بين اثنين .
- محمل النهي فيه رؤيته صلى الله عليه وسلم اياه ضعيفا عن القيام بموажب القضاء وولاية اليتيم والأمانة يبينه ما روى قوله صلى الله عليه وسلم له انى أراك ضعيفا فلا تأمرن على اثنين ولا تلين مال يتيم، وما روى انه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تستعملنى فضرب بيده على منكبي ثم قال يا ابا ذر انك ضعيف وانها امانة وانها يوم القيامة خزي وندامة الا من أخذها بحقها وادى الذى عليه فيها، وسواله ذلك مكروه له، روى عن عبد الرحمن لا تسأل الامارة فانك ان أعطيتها عن مسألة وكلت اليها، وان أعطيتها عن غير مسألة اعنت عليها .

### في قضاء الغضبان

عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحكم احدكم بين اثنين وهو غضبان، ولا يعارضه ما روى عن



النبي صلى الله عليه وسلم من الحكم في وقت غضبه بين الزبير وخصمه الانصارى  
 لما احفظه بقوله أن كان ابن عمك لانه صلى الله عليه وسلم معصوم محفوظ عليه  
 امره فخلقه العدل في الغضب والرضا بخلاف غيره ، وكان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اشار على الزبير برأى فيه السعة له وللانصارى فلما احفظه الانصارى  
 استوعب للزبير حقه في صريح الحكم وقال للزبير اسق ثم احبس الماء حتى  
 يبلغ الى الجدر ، قال الزبير ما احسب هذه الآية نزلت الا في ذلك ( فلا وربك  
 لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ) الآية قال ابن وهب الجدر الاصل وليس  
 هذا بخلاف لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في مهزور وادى  
 بنى قريظة ان الماء الى الكعبين ثم يرسل الى على الا سفل ، اذ قد يحتمل  
 ان يكون هذا وما يبلغ الى الكعبين من الماء مثل الذى يبلغ الجدر منه ، فلما  
 استويا جميعا ذكره مرة بهذا ومرة بهذا وهذا أولى ما حمل عليه دفعا للتضاد  
 والتنافي .

### في عقوبة الامام بانتهاك ماله

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في نفر الذين قتلوا الراعى  
 واستاقوا اللقاح الى ارض الشرك (١) عطش من عطش آل محمد في هذه الليلة  
 ثم بعث في طلبهم فاخذ وافقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم  
 وسمل اعينهم ، فيه دليل على ان اللقاح المستاقاة كانت لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا من الصدقة لان الصدقة كانت حراما على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وعلى سائر بني هاشم وآله الذين دعا الله عز وجل ان يعطش من عطشهم بنا به (٢)  
 واقامة العقوبة على من جنى على مال الحاكم من خواصه صلى الله عليه وسلم  
 بخلاف غيره من الائمة والحكام لا يجوز لهم ان يقيموا عقوبة على من فعل  
 في اموالهم ما يوجب تلك العقوبة بالبينات اذ ليس لهم ان يحكموا بتلك الاموال  
 لانفسهم ولهم ان يحكموا بالاقرار على منتهكى ذلك من اموالهم فيقيموا بها  
 العقوبات ويتماكون بها الاموال لانفسهم وذلك لان ما كان يفعله صلى الله



عليه وسلم يفعله وحيا من الله تعالى فالحاكم هو الله وانقائم به بامر هورسوله  
فاليه ان يفعل ذلك بالبينات والاقراءات جميعا ومثله ما كان من ابي بكر  
رضي الله عنه في الاطلس الذي كان منه في بيت اسماء زوجته ما كان فقطعه  
باعترافه اذ او كان بالبينه لما قطعه كما لو كان المسروق له لان متاعها كمتاعه ، دل  
عليه قول عمر رضي الله عنه لعبد الله بن عمر ولما جاءه بغلامه فقال ان هذا سرق  
شيئا لامرأته ، لا قطع عليه خادكم سرق متاعكم ، ولهذا لا تجوز شهادته  
لزوجه .

## في حكمه صلى الله عليه وسلم

### في القصعة المكسورة

١٠ عن ام سلمة انها جاءت بطعام في صحيفة لها الى النبي صلى الله عليه وسلم  
واصحابه فجاءت عائشة متزرة بكساء ومعهما فهر ففلقت به الصحيفة ، فجمع النبي  
صلى الله عليه وسلم بين فلقتي الصحيفة ، قال كلوا غارت امكم مرتين ثم اخذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صحيفة عائشة فبعث بها الى ام سلمة واعطى  
صحيفة ام سلمة لعائشة .

١٥ وعن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عند بعض نسائه  
فارسلت احدى امهات المؤمنين بقصعة فيها طعام فضربت يد الخادم فسقطت  
القصعة فانفلقت فخذ النبي صلى الله عليه وسلم فضم الكسرتين وجعل يجمع فيها  
الطعام ويقول غارت امكم وقال للقوم كلوا وحبس الرسول حتى جاءت  
الاخري بقصعتها فدفع القصعة الصحيحة الى رسول التي كسرت تصعتها وترك  
٢٠ المنكسرة للتي كسرت .

وروى انه سئلت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قالت اما تقرأ القرآن قلنا على ذلك حديثنا عن خلقه ، قالت كان عنده اصحابه  
فصنعت له حفصة طعما ما وصنعت له طعما ما فسبقتني حفصة فارسلت مع جاريتها



بقصة فقلت لجاريتي ان ادركتها قبل ان تهدي بها فارمي بها فادركتها وقد  
اهدت بها فرمت بها على النطع فانكسرت القصعة وتبدد الطعام فجمع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الطعام فكلوه ثم وضعت جاريتي القصعة باطعام فقال لجارية  
حفصة خذي هذا الطعام فكلوا واقبضوا الجفنة مكان ظرفكم قالت ولم  
أروجه ولم يعاقبني ، قال الطحاوي قد عدنا بعض الناس راغبين عن هذه  
الاحاديث تاركين لها الى ضدها في قولنا انه يقضى ما عدا المكيل والموزون  
بقيمتها وليس ذلك كما توهم لان الصحفتين جميعا كانتا له في بيته وزوجته من  
عياله فحول الصحيفة الى بيت التي كسرت صحفتها والمكسورة الى بيت  
الكاسرة فلا تكون حجة علينا بل الحجة لنا باجماع اهل العلم على ان من اعتق عبدا  
مشتركا وهو موسر عليه قيمة نصيب شريكه لا نصف عبدا مثله وكذا الاحجة  
علينا في ايجاب الابل في قتل الخطاء والغرة في الجنين اذ ليس شيء من ذلك  
مثلا للتلطف وانما ذلك تعبدى لزم الا تقياذ اليه ، وما روى من اجازة القرض  
في الحيوان كان قبل تحريم الارباب فهو منسوخ ومن لم يره منسوخا يلزمه منع  
استقراض الالماء مع حملهم الحديث على عمومه بقيا سهم على البعير المذكور  
في الحديث جميع الحيوان فيجوز حينئذ القرض في الالماء ويحل للاستقراض  
الوطء لان الامة تخرج بالاستقراض من ملك المقرض الى ملك المبتاع  
فيجوز له الوطء فيها واستقالة بايعها منها ، فان قيل قد اجزتم النكاح على امة  
وسط فيلزمكم جواز بيع الدار بامة وسط ، قلنا لما جعلوا في جنين الحرة الذي  
ليس بمال غرة وفي جنين الامة الذي هو مال قيمة وان اختلفوا فيها فعند مالك  
والشافعي نصف عشر قيمة امه ، وقال ابو يوسف ما نقص امه كجنين البهيمة  
اذا ضرب بطنها فالقته ميتا ، وقال ابو حنيفة ومحمد ان كان انثى ففيه عشر قيمته  
او كان حيا وان كان ذكر فنصف عشر قيمته او كان حيا عقلنا بذلك ان ما هو  
مال لا يجوز استعمال الحيوان فيه وما ليس بمال جاز استعماله فيه فلذلك جوزنا  
التزويج على الحيوان ومنعنا الابتياح به اذا كان في الذمة وان قلنا ان القصاع



كانت لامهات المؤمن بظاهر اضافتها اليهن فالاحاديث حجة لمالك فيما روى عنه من القضاء بالمثل فيما قل من العروض ولا حجة فيه لمن جوز حكم الحاكم لاحدى زوجتيه على الاخرى لانه صلى الله عليه وسلم ليس كغيره ممن تلحقه التهم.

## في الاجتعال على القضاء

عن القاسم بن عبد الرحمن عن ابيه ان عمر قال لا تأخذ على شيء من حكومة المسلمين اجرا، وروى عن عمر ما يخالفه عن ابن الساعدى قال استعملنى عمر على الصدقة فلما اديتها اليه اعطاني عمالي فقلت انما عملت لله واجرى على الله، فقال خذ ما اعطيتك فاني عملت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملنى فقلت مثل قولك فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعطيتك شيئا من غير أن تسأل نخذو تصدق، وخرج في هذا المعنى آثار كثيرة والاولى اباحة الاجتعال استدلالا بقوله تعالى (والعاملين عليها) لقيامهم بتحصيلها لاهلها وان كانوا اغنياء ومثله الاجتعال على ولاية ائغار المسلمين لحفظها ودفع من حاول البغى عليهم فانه اطلق للولاية عليها من بيت المال، ومثله الجعل لجندهم التى لا تقوم ولا تهم لها الابهام وكذلك ولاية خراج المسلمين في جمعه وحفظه على الوجوه التى يجب صرفه فيها واذا كان الامر كذلك فيما ذكرنا كان من يتولى حكومات المسلمين وفصل خصوماتهم ويخلص حقوق بعضهم من بعضهم ويمنع الظالم من مظلومهم يجوز له الاجتعال على ذلك من اموال المسلمين ايضا.

## في الرشوة

عن ثوبان قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشى والمرتشى والرائش، وروى عنه والرائش الذى يمشى بينهما، اخذ ذلك من الرش التى تتخذ للسهام التى لا تقوم الا بها وذلك في الحكم، يبينه حديث ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الراشى والمرتشى في الحكم، ولا يدخل



في ذلك من رشي ليصل الى حقه الممنوع عنه واما المرتشي منه ليوصله الى حقه داخل في اللعن ومما يدل عليه ما روى عن جابر بن زيد ما وجدنا في ايام ابن زياد وفي ايام زياد شيئاً هو انفع من الرشأى انهم كانوا يفعلون ذلك استدفاعاً للشر عنهم .

## في استحلاف المطلوب

روى عن ابن عباس ان رجلين اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم الطالب البينة فلم يكن له بينة فاستحلف المطلوب بالله الذي لا اله الا هو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك قد فعلت ادفع حقه وسيكفر عنك لا اله الا الله ما صنعت ، لا يعارضه حديث من اقتطع مال امرئ مسلم بيمينه حرم الله عليه الجنة وأوجب عليه النار ، لان هذا فيمن حلف والا مر عنده على ما حلف عليه لانه ذهب عنه ما كان تقدم منه فيه ثم اعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد كان منه غير ما حلف عليه وامره ان يدفع حق غريمه اليه ثم اعلمه ان يكفر عنه ما كان منه من الحلف بتوحيد الله .

لا يقال فعلى هذا، فيه للكفارة موضع اذ لم يكن عاصياً، لان الكفارة قد تكون فيما لا اثم فيه كما في قوله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها ان يصلها اذا ذكرها، وفي حديث آخر لا كفارة لها الا ذلك وكما في قتل الخطأ ، قال القاضي ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم امره ان يتوب ويستغفر الله ويدفع الى الخصم حقه ويكفر عنه الذنب الاستغفار والتوبة الذي لا يصح الا من مؤمن يقرباً ان الله لا اله الا هو ، وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم قوله يمينك على ما صدقتك فيها صاحبك ، وهذا في دعوى يسع المدعى دعواه اياها على من يسعه جحوده اياها كمثل رجل ينقلب على مال رجل في نومه فيتلفه غير عالم بذلك من معاينة صاحب المال ذلك منه في ماله فيكون في سعة من دعواه الواجب له في ذلك والمدعى



عليه النائم في سعة من دفعه عن نفسه لأنه لا يعلم وجوب ذلك عليه وفي سعة من حلفه على ذلك غير أن الفرض عليه في ذلك أن تكون يمينه في الظاهر كهي في الباطن لا تدريك فيها منه وكان ذلك بخلاف ما يدعى عليه مما يعلم في الحقيقة أنه مظلوم فيما يدعى عليه من ذلك ويكون في سعة من تدريك يمينه على ذلك إلى ما لا يكون عليه في حلفه على ذلك ثم، كمثل ما روى عن سويد بن حنظلة مما كان منه في وائل بن حجر في حلفه أنه أخوه لما طلبه عدوه ليقتله ومن تناهى ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتصديقه سويدا على ذلك روى عنه أنه قال خرجنا نريد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا وائل بن حجر فأخذه عدوه فخرج الناس أن يحلفوا له وحلفت أنه أخى فخلا عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقت المسلم أخوا المسلم، وحمده على ذلك ووسع له أن يحلف على ما يدفع به عن وائل بن حجر فكان تصحيح الحديثين على هذا دفعا للتضاد.

## في اقتطاع الحق باليمين

قال ابن أبي مليكة كنت عاملا لابن الزبير على الطائف فكتبت إلى ابن عباس أن امرأتين كانتا تخرزان في بيت حرير ألها فاصابت أحداها يد صاحبتهما بالاشفى فخرجت وهي تدمى وفي الحجرة أحداث فقالت اصابتني فانكرت ذلك الأخرى فكتبت إلى ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى أن اليمين على المدعى عليه ولو أن الناس أعطوا بدعواهم لادعى ناس دماء ناس وأموالهم فادعها فقرأ عليها هذه الآية (ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا) فقرأت عليها الآية فاعترفت فبلغ ذلك ابن عباس فسرّه، وعن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم، من حلف على يمين يقتطع بها مال مسلم لقي الله وهو عليه غضبان، قال الأشعث بن قيس في نزلت (ان الذين يشترون بعهد الله) الآية كان بيني وبين رجل مداراة في أرض فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقال بينتك فقلت ليس لي بينة قال فيحلف قلت اذن يذهب بها فنزلت هذه الآية،



وروى عن عدى انه قال اتى رجلان يختصمان الى النبي صلى الله عليه وسلم في ارض فقال احدهما لى وقال الآخر لى حزتها وقبضتها فقال فيها اليمين للذى بيده الارض فلما تفوه ليحلف قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من حلف على مال امرئ مسلم لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان، قال فمن تركها؟ قال كان له الجنة .

- وفي حديث مخصوصة الكندى والحضرى في الارض التى زعم الحضرى ان ابا الكندى غصبها منه وقوله صلى الله عليه وسلم للحضرى هل لك بينة؟ قال لا ولكن يحلف يا رسول الله بالله الذى لا اله الا هو ما يعلم انها ارضى اغتصبنيها فتها الكندى لليمين فقال صلى الله عليه وسلم انه لا يقطع رجل مالا بيمينه الا لقي الله عز وجل يوم يلقاه وهو اجذم فردها الكندى ، وفي ١٠
- مخاصمة وائل بن حجر امراً القيس بن عابس وربيعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقوله للطالب منهما بينتك وقوله لما قال فى يمين المطلوب اذن يذهب بها: ليس لك الا ذلك. ففي هذا كله قيام الحجة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجوب البينة على المدعى وبوجوب اليمين على المدعى عليه وروى عنه صلى الله عليه ١٥
- عليه وسلم قال ايمان رجل حلف على مال كاذباً فاقطعته بيمينه فقد برئت منه الجنة ووجبت له النار قيل وان كان قليلاً قال فقلب مسواكاً بين اصابعه فقال وان كان مسواكاً من اراك وان كان عوداً من اراك ، الاقطاع هو أن يغصب شيئاً وكان للغصب ان يطالب به غاصبه وكان على الحكم ان لا يحول بين المدعى والمدعى عليه حتى يعينه على الذى يدعى عليه ويحلف واذا حلفه خلى بين الطالب وبين ذلك الشئ حتى يتصرف فيه كيف يشاء ويكون بذلك ٢٠
- مقتطعا وان نكل يستحقه المقضى له على المقضى عليه بذلك وهو قول ابي حنيفة والثورى ومن تبعهما وقال بعض يحلف المدعى ثم يقضى به عليه وكان قبل النكول لا يستحقه وانما يستحقه بذلك بعد نكول الغاصب عن اليمين فقد اجمعوا على ان النكول عن اليمين حجة للمدعى على المدعى عليه اذ ثبت كونه حجة كان



المعقول ان لا يسئل معها حجة اخرى مع الاقرار والبينة فالحق ان يقضى بالنكول الذي هو حجة ولا يكلف إقامة اخرى سواها كما لا يكلف إقامة حجة مع الاقرار ومع البينة يؤيده قضاء عثمان في امرأة امرت وليدة لها ان تضطجع عند زوجها فحسب انها جارية فوقع عليها وهو لا يشعر فقال عثمان احلفوه لما شعر فان ابى ان يحلف فارجموه وان حلف فاجلدوه مائة جلدة واجلدوا امرأته مائة جلدة واجلدوا الوايدة الحد، فحكم عثمان في هذا الحد بالنكول بحكم الاقرار ولا نعلم له مخالفا من الصحابة ولا منكر ا عليه منهم اياه وفي ذلك ما قد شد ما وصفناه .

## في التحلل من الدعوى

- ١٠ روى ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارض قد هلك اهلها وذهب من يعملها فقال صلى الله عليه وسلم، انما انا بشر ولم ينزل على فيه شيء ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته من بعض فمن اقطع له قطعة من مال اخيه ظالما جاء يوم القيامة اسطا ما من نار في وجهه فبكى الرجلان وقال كل واحد منهما يا رسول الله حقى له فقال صلى الله عليه وسلم اذهبا فاقتما وتوخيا الحق ثم استهما ثم ليحلل كل واحد منكما صاحبه، المراد من التحلل هنا هو التحلل في الانتفاع لا في تملك رقبة الارض الا ترى ان رجلا لو قال احللتك من دارى التى فى يدك او من عبدى لم يملك المحلل له بذلك شيئا من رقبة العبد والدار وكذا لا يمكن التحليل بطريق البيع لجهلها بمقدار المبيع فلذلك امر بما يقدر ان عليه من التحلل بالانتفاع الذى ينتقلان به من
- ٢٠ حال التحريم الى حال التحليل. وروى عن ابى هريرة ان رجلين ادعيا دابة ولم يكن لواحد منهما بينة فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستهما على اليمين .

وروى عنه انه اختصم قوم الى النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان

يحلفوا



يخلفوا فاسرع الفريقان في اليمين فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يقرع بينهم ايهم يخلف ، لما كان كل واحد من الخصمين عاد مدعيا على صاحبه دعوى توجب عليه اليمين استويا فلم يقدم واحد منهما في اليمين كراهية الميل الى احدهما لان من سنته صلى الله عليه وسلم التعديل والتسوية بينهما فلذلك رد امرهما الى الاقراع ايقدم من خرج سهمه كما اقرع بين نساؤه عند السفر . وهكذا ينبغي للحكام ان يفعلوه اذا تشاح الخصوم في التقدم اليه .

## في الحكم بالاجتهاد

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يأمر به الرجل اذا ولاه على السرية ان انت حاصرت اهل حصن فارادوا أن تنزلهم على حكم الله عز وجل فلا تنزلهم على حكم الله فانك لا تدري اتصيب حكم الله ام لا ولكن انزلهم على حكمك ، فيه ان الاجتهاد في محل لا يكون نص أو اجماع سائغ وان كنا لا ندري حكم الله تعالى فيه في الواقع وانه مفروض علينا العمل به لاحتمال الصواب اذ لا يكلفنا الله بما لا نطبق لذلك نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الانزال على حكم الله اذ لا يدري أيصيبه ام لا وامرنا ان ننزلهم على حكم الاجتهاد اصاب الحق اثم اخطأ ومثله ما كان من امر بني قريظة الذين نزلوا على حكم سعد بن معاذ فحكم فيهم ان يقتل رجالهم وتسبي نساءهم وذراريهم وتقسم اموالهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله عز وجل ورسوله .

فان سعدا حكم فيهم باجتهاده قبل ان يعلم ما حكم الله فيهم فحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك منه .

٢٠

واذا كان واسعا في الدماء والفروج فهو في الاموال اوسع . قيل كل مجتهد مصيب لقوله صلى الله عليه وسلم جوا بالمعاذ لما قال اجتهد رأيي والحمد لله الذي وفق رسول رسوله لما يرضى رسوله ، وما ارضى رسوله فقد ارضى الله



و يستحيل ان يرضى بالخطأ وهذه مسألة اصولية لا يصح الاحتجاج فيها  
باخبار الآحاد ولا بالظواهر المحتملة .

## القضاة ثلاثة

روى عنه صلى الله عليه وسلم قوله القضاة ثلاثة فقاضيان في النار  
وقاض في الجنة فاما الذي في الجنة فرجل عرف الحق فقضى به فهو في الجنة، ورجل  
عرف الحق فلم يقض به وجار في الحكم فهو في النار، ورجل لم يعرف الحق فيقضى  
بين الناس على جهل فهو في النار، لا يقال القاضى بالحق هو الذى وقف على الحكم  
عند الله فلا يجوز استعمال اجتهاده لانه قد يصيب الحق به وقد يخطىء، لانا نقول  
في قواه صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد فخطأ فله اجر . دليل على ان له ان  
يجتهد فيما لا نص فيه ولا اجماع وان اخطأ الحق فعلمنا به ان الحق الذى عناه  
بقوله عرف الحق فقضى به هو الحق الذى ادى اليه اجتهاده اصاب الحق في الواقع  
ام لا لان الله تعالى لا يكلفنا ما لا نطبق وقد كلفنا بالقضاء بالاجتهاد الذى فيه  
اصابة الحق عند الله وقد يكون معه التقصير عنه يؤيده قصة داود واسليمان  
اذ يحكمان في الحرث . وقوله تعالى (وكلا آتينا حكما وعلما)، وكذا حديث معاذ  
حين بعثه الى اليمن مع ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سليمان سأل  
ربه ان يؤتيه حكما يصادف حكمه فاعطاه اياه ، اذ او كان مصيبا له على كل حال لما  
سأل ربه وكذا روى عن عمر أنه كتب بقضية الى عامل له فكتب هذا ما ارى  
الله عمر فقال امحه واكتب هذا ما اراى عمر فان يك صوابا فمن الله وان يك  
خطأ فمن عمر . وروى عن ابن مسعود في رجل مات عن امرأة لم يسم لها صداقا  
ولم يدخل بها قال اقول فيها برأى فان يك خطأ فمن قبلى وان يك صوابا فمن  
الله ، وفيما روى عن عمر بن الخطاب انه قال اتهموا الرأى على الدين .

وعن ابى وائل سمعت سهل بن حنيف يوم الحمل ويوم صفين يقول  
اتهموا رأىكم فقد رأيتنى يوم ابى جندل ولو استطعت ان ارد امر رسول الله



صلى الله عليه وسلم ار ددته ، دليل على ان الرأى قد يصاب به الحق حقيقة وقد يكون فيه التقصير عنه وان كان مجتهدا محمودا في الاجتهاد لانه استفرغ جهده في طلب الحق ، يدل عايه قوله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاصاب فله اجران واذا حكم فخطا فله اجر ، وهذا قول محققى الفقهاء فاما من دخل في الغلو حتى قال اذا حكم بالاجتهاد ومعه الآلة التى بها تتم اهلية الاجتهاد فقد حكم بالحق الذى لو نزل القرآن ما نزل الا به فنعوذ بالله من قائله وهو محجوج بما لا يستطيع دفعه منهم ابراهيم بن اسمعيل ابن علية قال ابو جعفر بن العباس لما بلغنى هذا القول عنه اتيته فى يومى فذكرت ذلك لآخذ عليه انه قد قاله فقال لى قد قاتله فقلت له هل استعملت رأيك فى مسألة من الفقهاء واجتهدت فيها غاية الاجتهاد الذى عليك فيها ثم تبين بعد ذلك ان الصواب فى غير ما قلت فقال نعم نحن فى هذا اكثر نهارنا قال فقلت له فالى القوانين الذى لو نزل القرآن ما نزل الا به ؟ فى تلك الحادثة ؟ الاولى او الثانية قال فاقطع والله فى يدى اقبح انقطاع وما رد على حر فا . وقد اجاد ابو جعفر فى ذلك واقام لله حجة من حججه على من خرج عنها وغلا الغلو الذى كان فيه مذموما .

## فى التحكيم

عن عمر قال اذا كان فى سفر ثلاثة فليؤمروا واحدهم فذلك امير امره رسول الله صلى الله عليه وسلم . وفيما روى عن ابي سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان ثلاثة فليؤمروا واحدهم ، قال نافع فقلت لابي سلمة فانت اميرنا . فى هذين الحديثين ان الامير المؤمر من جهة الناس كالامراء من جهة ولى الامر فى وجوب السمع منهم والطاعة لهم واذا كان ذلك فى الامرة بالقضاء مثله كما اذا حكم المتنازعان حكما بينهما كان حكمه عليهما كحكم الحاكم الذى جعله الامام حاكما وهذه مسألة متنازع فيها فذهب فقهاء المدينة وابن ابي ليلى والشافعى فى قول انه ليس للحاكم المرفوع اليه



حكم الحكم ان يبطله الا ان يكون خارجا من اقوال اهل العلم جميعا ويمضيه كما يمضى حكم من قبله من القضاة ومذهب ابي حنيفة واصحابه ان للقاضي المرفوع اليه حكم الحكم ان يردده اذالم يوافق رأيه وان وافق رأيه امضاه، والحق هو القول الاول لاجتماعهم ان ليس لواحد من الخصمين الرجوع عما حكم به . الحكم بينهما قبل ان يرتقا الى القاضي واذا كان لزمهما قبل ارتقا عهما الى القاضي ان يمضيه وينقضه الا بما ينقض به احكام القضاة اذ سبيل الاحكام فيما تناهى اليهم مما قد لزم من الاحكام سد ابطاله .

## في القضاء على الغائب

- كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا خاصم الرجل الآخر ١٠ فدعا احدهما صاحبه الى الرسول ليقتضى بينهما فابي ان يجيء فلاحق له، حكى عن هلال في معناه ان من حق الرجل اذا ادعى عليه وهو غائب ان يبعث اليه حتى يسمع منه اقراره او حجته ثم يفعل فان دعى ولم يجب ذهب ذلك الحق منه ووجب ان يقيم الحاكم له وكيلا مقامه ثم يسمع بينة المدعى ويقضى بها بعد التعديل كما يقضى بها في حضوره غير أنه يجعله على حجته وهذه مسألة فقهية مختلفة فيها فاقامة الوكيل في غيبته والحكم بطريقه مذهب ابي يوسف واكثر البصريين وعدم الحكم حتى يحضر المدعى عليه مذهب الامام ابي حنيفة ومحمد، ومنهم من قال يسمع البينة في كل شيء سوى العقار فلا يسمعها فيه حتى يحضر وهو مذهب مالك ومنهم من قال يسمع البينة في كل شيء ويقضى عليه ويجعله على حجته وهو مذهب الشافعي ولما اختلفوا وجدناهم مجمعين ان لو كان حاضرا فامتنع من الجواب ان الحاكم لا يخلى بينه وبين ذلك ويلزمه بالجواب عما دعى عليه خصمه ولا يسمع بينة عليه وان احضرها خصمه لتشهد له على دعواه عليه حتى يكون منه الجواب الذي يحتاج من بعده الى بينة واذا كان ذلك في حضوره وجب ان يكون كذلك في غيبه .



## في وجوب طاعة الامام اذا امر باقامة الحد

- عن ابي برزة الاسلمي قال كنا عند ابي بكر الصديق في عمله فغضب على رجل من المسلمين فاشتد غضبه عليه جدا قال فلما رأيت ذلك قلت يا خليفة رسول الله أ ضرب عنقه فلما ذكرت القتل انصرف عن ذلك الحديث اجمع فلما تفرقنا ارسل الى بعد؟ ذلك فقال يا ابا برزة وما قلت؟ ونسيت الذي قلت، قلت ذكرنيه قل أما تذكر يوم قلت كذا وكذا؟ ا كنت فاعلا ذلك؟ قلت نعم والله ان امرتني فعلت قال ويحك ان تلك والله ما هي لأحد بعد محمد صلى الله عليه وسلم، يعني ليس لأحد من الولاية بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يؤتمراه في امره بالقتل حتى يعلم المأمور استحقاق المأمور بقتله ذلك. وروى عنه ان رجلا سب ابا بكر فقلت ألا اضرب عنقه يا خليفة رسول الله؟ فقال ليست هذه لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعلى هذا يكون المراد ليس لأحد أن يأمر بالقتل لسب سبه سوى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان من سبه يكفر ويحل دمه ومن سب من سواه من ولاية الامور بعده فالذي يستحقه على ذلك الادب لا يخرج ذلك عن الاسلام الى الكفر وقد اختلف العلماء في امر الحاكم بالقتل هل يسع امثاله اذا كان الحاكم عدلا ام لا فكان ابو حنيفة واصحابه يقولون انه يسعه، غير أن محمدا رجعا عنه وقال لا يسعه حتى يشهد عنده ثلاثة عدول. وهذا لا معنى له اذ ليس المأمور بحاكم فيشهد عنده فتعين القول الاول اذ ليس في الباب غير هذين القولين، يؤيده ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل علقمة بن مجزز المدبجي على جيش فبعث سرية واستعمل عليهم عبد الله بن حذافة السهمي وكان رجلا فيه دعابة وبين ايديهم نار قد اجمعت فقال لا صحابه أليست طاعتى عليكم واجبة فقالوا بلى قال فاحتجموا هذه النار فقام رجل فاحتجز حتى يدخلها فضحك وقال انما كنت لعب فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال او قد فعلوا هذا فلا تطيعوهم



في معصية الله عز وجل، فلما اخرج من ذلك طاعتهم في المعصية دل على ان طاعتهم فيما ليست بمعصية واجبة عليهم فدل ذلك على صحة القول الاول وعلى صحة ما تأولنا عليه قول ابي بكر لابي برزة رضى الله عنهما ليس ذلك لاحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم .

## في منع الجار من غرز الخشبة

روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمنع احدكم جاره ان يضع خشبه على جداره ، وروى عنه مرفوعا من ابني فليدعم جذوعه على حائط جاره ، وعن ابي هريرة مرفوعا لا يمنع احدكم جاره ان يغرز خشبة في جداره او خشبة في جداره . وروى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سأل جاره ان يضع في جداره خشبة فلا يمنعه . وفيه ما يدل على انه ليس له الا بعد سؤاله اياه عند حاجته وان الأمر في ذلك على الاختيار لا على الوجوب كقوله تعالى ( فكا تبوهم ان علمتم فيهم خيرا ) وكقوله عليه السلام اذا استأذنت احدكم امرأته الى المسجد فلا يمنعها ليس على الايجاب ولكنه على الندب اذا رأى ازواجهن فيهن خيرا وفي رواهين مصلحة وما روى ١٥ عن ابي هريرة نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يمنع الرجل جاره ان يضع خشبته على جداره وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرئ مسلم ان يمنع جاره خشبا ته يضعها على جداره ثم يقول ابو هريرة لا ضربن بها بين اعينكم وان كرهتم . غير مخائف لما قلنا اما الاول فعلى المنع مما لا يضر واما الثاني فعلى وزان قوله صلى الله عليه وسلم لا تحل الصدقة لذى مرة سوى لم يعن بذلك انها تكون عليه حراما عند حاجته اليها كرهتها على الاغنياء ولكن لا تحل للعاجز عن الاكتساب اذ لا ضرر عليه في تركها والاكتساب بقوته ما يغنيه عنها فكذا هنا لانه قد يستطيع ان يبيحه ذلك فيرجع بعد ذلك الى الاضرار عليه فلا يكون فيما اباحه اياه كما لا ضرر عليه فيه لو لم يبيحه اياه ومثله ما روى عن انس قال



استشهد منا غلام يوم احدث جعلت امه تمسح التراب عن وجهه وتقول ابشر هنيئًا  
بالجنة فقال صلى الله عليه وسلم وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع  
مالا يضره .

## في حجر البالغين

- روى عن ابن عمر أن رجلا ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه يخذع  
في البيوع فقال صلى الله عليه وسلم اذا بايعت فقل لا خلافة ، فكان الرجل اذا باع  
يقول لا خلافة ، قيل فيه دليل على ان الحجر على البالغ غير المجنون لا يجوز اذ لم  
يحجر عليه صلى الله عليه وسلم وقد شكى اليه انه يخذع في البيوع وهو مذهب ابي  
حنيفة وتقدم فيه محمد بن سيرين ، وليس كذلك ، لانه صلى الله عليه وسلم  
لم يطلق له البيع الا باشرطه فيه عدم الخلافة بخلاف غيره ممن لا يخذع كيف  
وقد قال صلى الله عليه وسلم ادعوا الناس يوزق الله بعضهم من بعض ، ففيه دليل  
على الحجر لانه جعل بيعه الى من يتولى امره فان كانت فيه خلافة ابطله وان  
لم تكن فيه خلافة امضاه ، ويؤيده ما روى عن ابن عمر أن حبان بن منقذ كان  
شجع في رأسه ما مومة فتقل لسانه فكان يخذع في البيع فجعل له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما ابتاع من شيء فهو فيه بالخيار ثلاثا ، وقال له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قل لا خلافة ، قال ابن عمر فسمعتة يقول لا خلافة لا خلافة  
ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل له الخيار فيما يبتاعه ثلاثة ايام  
ليعتبر بيعه فيمضي او يرد وذلك حجر عليه في ماله لا اطلاق له فيه ، وروى عن  
انس ان رجلا كان في عقله ضعف وكان يبتاع وان اهله اتوا النبي صلى الله عليه  
وسلم فقالوا يا نبي الله احجر عليه ، فدعاه نبي الله صلى الله عليه وسلم ونهاه ، فقال  
يا نبي الله اني لا اصبر عن البيع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة ، ففيه ما دل على الحجر  
اذ لم ينكر رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهله ما سأوه من الحجر عليه  
وامره بمثل ما في حديث ابن عمر في قصته وقد كان الخلفاء اراشدون ومن  
سواهم على اثبات الحجر فيمن يستحقه ، فمن ذلك ما روى ان عبد الله بن جعفر



أتى الزبير فقال انى ابتعت بيعاوان عليا يريد أن يحجر علي، فقال الزبير فانا شريكك  
 في البيع فأتى علي عثمان فسأله ان يحجر علي عبد الله بن جعفر فقال الزبير انا شريكك  
 في هذا البيع، فقال عثمان كيف احجر علي وجل شاركه الزبير في بيعه، فقيه انه  
 لو لم يشاركه الزبير لحجر عليه وكان ذلك يحضر من الصحابة فلم ينكر ذلك  
 احد فدل على متابعتهم اياه عليه، وروى عن ابن عباس انه كتب إلى نجدة جوابا  
 أسأله متى ينقضى يتم اليتيم لعمرى ان الرجل لتثبت لحيته وانه لضعيف الاخذ  
 لنفسه ضعيف الاعطاء منها فاذا اخذ لنفسه من صالح ما يأخذ الناس فقد انقطع  
 اليتيم عنه، وروى عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة بلغها ان ابن الزبير  
 بلغه انها تباع بعض عقاراتها فقال لنتهين أولا حجرن عليها، فقالت لله على الاكلمه  
 ابداء، ففى هذا من ابن الزبير وترك عائشة الانكار بان تقول وكيف يكون احد  
 محجورا عليه ان يفعل في ماله مثل الذى بلغ ابن الزبير انى افعله دليل على جواز  
 الحجر، وقد احتج من ذهب الى نفي الحجر بقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا  
 تدانيتم بدين الى اجل مسمى فاكتبوه) ثم قال (فان كان الذى عليه الحق سفيها  
 او ضعيفا) فذكر المداينة اولاً ثم ذكر آخره انه قد يكون سفيها او ضعيفا فدل  
 ذلك على جواز بيعه في حال سفهه، والجواب ان السفه قد يكون في تضييع  
 المال وقد يكون فيما لا تضييع معه لئال يقال سفه فلان في دينه (ومن رغب عن  
 ملة ابراهيم الامن سفه نفسه).

قال ابو عبيد سفه نفسه اهلكها وأوبقها وقد يكون حازما في ماله  
 ضابطا له من غير صلاح في دينه قال الكسائي السفيه الذى يعرف الحق  
 وينحرف عنه عنادا قال تعالى (انؤمن كما آمن السفهاء ألا انهم هم السفهاء)  
 لانهم عرفوا الحق وعندوا عنه فالسفه في الآية ليس على سفه الفساد في المال  
 بل على ما سواه من وجوه السفه، واحتج الشافعى في اثبات الحجر بهذه  
 الآية ايضا استدلالا بقوله (فليحمل وليه بالمدل) وليس بصحيح لان ما  
 اول الآية من مداينة من وصف في آخرها بالسفه يدفع ما قال والمراد  
 بالولى



بالولى ولى الدين للذى عليه الدين بدليل قوله تعالى ( فليتنق الله ربه ولا يبخس منه شيئا ) لان الذى يتولى عليه لا يجر الى نفسه ببخسه شيئا غير أن المذهب فى الحجر استعماله والحكم به حفظا لئلا على من يملكه ولهذا قال ابو حنيفة انى امنعه بعد بلوغه من ماله الى خمس وعشرين سنة ولا ارى دافعا له ثم من يستحق الحجر عليه ان تصرف فهو جائز عند ابى يوسف خلافا لمحمد لان الحجر لمعنى من اجله يحجر الحاكم عليه تحقيقا لذلك الموجد قبل الحجر وروى عن مالك مثل قول ابى يوسف فى نفاذ التصرف قبل الحكم بالحجر .

### فى نفقة البهائم

- عن عبد الله بن جعفر قال اردفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه واسر الى حديثا لا احدث به احدا من الناس وكان احب ما استقر به ل حاجته هدا او حائش نخل فدخل حائط رجل من الانصار فاذا بجمال فلما رأى النبى صلى الله عليه وسلم حن وذرفت عيناه فأتاه النبى صلى الله عليه وسلم فمسح سرواته وذفراه فسكن فقال من رب هذا الجمل فجاء فتى من الانصار فقال هو لى يا رسول الله قال افلا تتقى الله فى البهيمة التى ملكك الله عز وجل اياها فانه شكى الى انك تجيعه وتدببه (١) . ذفرا البعير هو ما بين اذنيه وسر والبعير ا على مافيه ، و اضاف اليه بقوله سرواته اى مسح بيده على ذفراه وعلى سرى مافيه ليكون ذلك سببا لسكونه وقال صلى الله عليه وسلم لصاحبه ما قاله ولم يحكم عليه باعلافه جبرا كما يفعل بما لى بنى آدم اذا يجيعونهم وهذه مسألة اختلف فيها فذهب ابو حنيفة واصحابه الى انه يؤمر بالاعلاف فتوى لا جبرا وطائفة تقول بالجبر والحبس فيه منهم ابو يوسف قيا سا على جبر مالكى بنى آدم اجماعا .
- ولكن بنو آدم تجب عليهم الحقوق بلحنا يا تهم فتجب لهم والبهائم لا تجب عليها بلحنا يا تها فلا تجب لها على مالكها وليكنهم ومن سواهم من الناس

(١) دأب فى العمل - اذا جدد وتعب - مجمع .



يؤمنون فيهم بتقوى الله وترك التضييع لها وان كان ما على ما لكها في التجاوز ما على غير ما لكها فيه .

## في الحكم على قائل قوله على ما بين كذا الى كذا

روى عن ابي سعيد قال قال عمر يا رسول الله سمعت فلانا يثني عليك خيرا ويقول خيرا زعم انك أعطيته دينارين، قال لكن فلانا ما يقول ذلك لقد أصاب مني ما بين مائة الى عشرة ثم قال ان احدكم ليخرج من عندي بمسأله يتأبطها او نحوه وما هي الا له نارا، فقال عمر يا رسول الله فلم تعطيه؟ قال فما اصنع؟ تسئلوني ويأبى الله لي البخل، فيه ما يدل على صحة ما ذهب اليه ابو يوسف ومحمد في مسألة له على ما بين درهم الى عشرة فان عند ابي حنيفة يلزمه تسعة وعند زفر ثمانية وعندها عشرة وعند بعض لاشيء عليه لانه لما اقر به ما بين الدرهم الواحد وبين العشرة كلها ولا شيء بينهما وليسكن هذا الحديث يدفع هذا القول لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اخبر انه قد كان أعطى ذلك الرجل عطية يستحق بها الشكر منه فلم يشكرها وهو افصح الناس وكلام العرب موافق لما قلنا يقولون لهذا عشرة ونائة فجملنا يريدون ما بين نائة وجمل والعدد عشرون وحكى الكسائي انه سمع اعرابيا رأى الهلال فقال الحمد لله ما اهلا لك الى سرارك يريد ما بين اهلا لك الى سرارك فالاهلال والسرار داخلان فيما ذكر فمثل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لقد أعطيته ما بين مائة الى عشرة تدخل المائة مع دخول العشرة التي هي منها فيها .

فان قيل لا خلاف في قوله لفلان ما بين هذا الحائط الى هذا الحائط ان له ما بينهما وليس له من الحائطين شيء، قلنا الحائطان معينان اقربا بينهما قد خل ما بينهما وفي اقراره بما بين الواحد والعشرة غير معين انما هو اقرار بشيء لم يعتمد المقر فيه عند اقراره الى شيء بعينه فيحمل اقراره على ما بين ذلك



الشيئين وانما اقرب بين شيئين مرسلين وفي مثلها ما قدر ويناها مرفوعا ثم ذكرناه  
من كلام العرب والغايات للاشياء المذكورة مما ليست باعيان قد وجدناها  
لا تدخل في الاشياء المذكورة نحو قوله تعالى ( ثم اتموا الصيام الى الليل ) فالليل  
غير داخل وقد دخل كآية المرافق والكعبين ، ففيه ما يدل على ان بعض الغايات  
يدخل فيما جعلوه غاية له وقد لا يدخل ولهذا قال ابو حنيفة ان الدرهم العاشر  
لا يحتمل الدخول وعده لا يدخل بالشك وقال مع ذلك في رجل باع على  
انه بالخيار الى غد انه بالخيار حتى يمضي غد لانه قد يحتمل دخول غد وعده فلم  
يوجب البيع حتى يتحقق وجوبه فاما ما ذكرنا من القول في المسئلة الاولى  
فالذي جاء به الحديث قد اغنانا عن الكلام في شئ من ذلك .

## ١٠ الحكم في ما افسدت الماشية

عن الزهري عن حرام بن محبصة ان البراء بن عازب اخبره انه  
كانت له ناقة ضارية فدخلت حائطا ففسدت فيه فكلم فيه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقضى فيها ان حفظ الحوائط على اهلها بالانهار وحفظ المواشي  
على اهلها بالليل وان على اهل الماشية ما اصاب بالليل كذا روى الاثبات ،  
لادليل فيه على اخذ حرام عن البراء لان على الا نقطاع حتى يعلم ما سواه (١)  
وقد روى عن الزهري عن حرام عن البراء ان ناقة لال البراء افسدت  
شيئا فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حفظ الثمار على اهلها بالانهار وضمن  
اهل الماشية ما افسدت ماشيتهم بالليل فدل ذلك على اتصاله لان عن علي  
الاتصال والسماع حتى يعلم غيره والرواية الاولى اصح ثم في تعميم ما افسدت  
ماشيتهم داليل على ان عليهم ضمان كل ما تلف من الزرع ومن بنى آدم غيرهم  
لان ما كان عليه حفظه كان عليه ضمانه اذا ترك الحفظ واتفاق اهل العلم  
على عدم تضمين ما تلف من بنى آدم مخالف لظاهر الحديث فعلمنا انه منسوخ  
بقوله عليه الصلاة والسلام جرح العجماء جبار اي هدر وهو مذهب ابي  
حنيفة واصحابه خلافا للحجازيين في الزرع والحق ان قوله صلى الله عليه وسلم



جرح العجماء جبار مخصص لعموم الحديث ومبين لمعناه لا ناسخ .

## في حریم النخلة وسعة الطريق

عن أبي إسعید أن رجلین اختصما إلى النبی صلی الله علیه وسلم فی حریم نخلة اولقط نخلة فقطع منها جريدة ثم ذرعها فاذا هي خمس اذرع قال ابو طوالة احذر رواية الحديث اوسع اذرع بفعلها حریمها المراد به النخلة التي تفرس فی الموات فيتملكه بالمر الامام كما هو مذهب الا امام او يتملكه من غیر اذن بمجرد الاحياء كما هو مذهب الشافعی ومالك وغيرهما فيستحق بذلك مالا تقوم النخلة الابه وهو الحریم الذي جعل لها فی الحديث كما يكون للابار من الحریم فی الموات بقدر ما تقوم به فللعطن اربعون ذراعا من كل جانب ولبئر الناضح ستون ذراعا من كل جانب قال محمد الا ان يكون الحبل الذي يستقي به منها ويجره البعير يتجا وزبه المقدار المذكور فيكون حریمها الى ما يتناهي اليه حبلها ومثل ذلك حریم النخلة التي تحتاج اليه ليكون مشربا لها فيها ثمرتها وليبقى لها جريدها وروى عبادة بن الصامت قضاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فی عرايا النخل اذا كان نخلة او نخلتان او ثلاث بين النخل فيختلفون فی حقوق ذلك فقضى ان لكل نخلة مبلغ جريدها حریمها وكانت تسمى العرايا وذلك اذا اختلف هو وصاحب النخل فی حقوقها فيكون لصاحب العرايا ما لا يقوم نخله التي اعريها الابه .

وعن ابن عباس مرفوعا اذا اختلفتم فی طریق فاجعلوها سبعة اذرع . وعن أبي هريرة قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اختلف الناس فی طرقهم انها سبعة اذرع . الطرق المبتدأة اذا اختلف فی مقدارها الذي يرفعونه لها من المواضع التي يحاولون اتخاذها فيها كالقوم يفتتحون مدينة من المدائن فيريد الامام قسمتها ويريد مع ذلك ان يجعل فيها طريقا لمن يحتاج ان يسلكها من الناس الى ما سواها من البلد ان يجعل سبعة اذرع كل طريق منها على ما فی هذه الآثار ومثله الارض الموات يقطعها الامام رجلا ويجعل اليه



اليه احياءها ووضع طريق منها لاجتياز الناس فيه منها الى ما سواها فيكون ذلك سبعة اذرع ولا يحمل احسن من هذا لهذا الحديث والله اعلم .

## في الانتفاع بالطرقات

- روى عن عمر بن الخطاب قال اتى علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن جلوس على الطريق فقال اياكم والجلوس على هذه الطرق فانها مجالس الشيطان فان كنتم فاعلين لاحالة فادواحق الطريق، فقلت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادواحق الطريق ولم اسئله ما هو فلهفته فقلت يا رسول الله انك قلت كذا وكذا فما حق الطريق؟ قال حق الطريق ان ترد السلام وتغض البصر وتكف الاذى وتهدي الضال وتغيث الملهوف، في ذلك آثار في بعضها افشاء السلام وطيب الكلام وفي بعضها والا مر بالمعروف والنهي عن المنكر .

- قال فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجلوس على الطريق ثم رخص فيه على الشرائط المذكورة ففيه دليل على اباحة الانتفاع من الطريق العامة بما لا يضر على احد من اهلها واذا كان الجلوس فيها مما يضيق على المارين فلا يباح على ما في حديث معاذ الجهنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر مناديا في بعض غزواته لما ضيق الناس في المنازل وقطعوا الطرق ان من ضيق منزلا او قطع طريقا فاجهاد له .

## كتاب الشهادات

### في تعارض البينتين

- عن ابي موسى قال اختصم رجلان الى النبي صلى الله عليه وسلم في بعر وليس لواحد منهما بينة فقضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين، وروى عنه ان رجلين اختصما في بعر فبعث كل واحد منهما شاهدين فقسم النبي صلى الله عليه وسلم البعر بينهما، وفي رواية ان رجلين ادعىا دابة وجداها عند



رجل فاقام كل واحد منهما شاهدين انها دابته فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم بينهما نصفين ، وهذا اولى لان القضاء لا يكون الا بالبينات ولا يكون بالايدي المجردة وهذه مسئلة مختلف فيها فذهب ابو حنيفة واصحابه الى هذا الحديث وذهبت طائفة منهم الى الاقراع بين المتداعين في ذلك محتجين بحديث منقطع عن سعيد بن المسيب قال اختصم رجلان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في امر فاجاء كل واحد منهما بشاهدي عدل عدة واحدة فاسهم بينهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انت تقضى بينهما .

وذهبت طائفة منهم الى انه يقضى به لصاحب ازكى البينتين واطهرهما ورعا وهو قول مالك واهل المدينة ويحيى على قياس قولهم اذا تكافأت البينتان ان يقضى بينهما وطائفة تقول يقضى بينهما على عدد شهود كل واحد منهما فان استووا في العدد يقضى بينهما بنصفين ولما اختلفوا في ذلك نظرنا فيه لنعلم الاولى مما قاوه فيه فوجدنا القرعة قد كانت في اول الاسلام فان عليا اقرع بين نفر الثلاثة الذين وطئوا المرأة في طهر واحد فرفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فضحك حتى بدت نواجذه ، ثم انه ترك العمل بها بعد وفاته صلى الله عليه وسلم في رجلين ادعيا ولد افقضى به بينهما وانه للباقي منهما ولا يظن بعلي ترك الاقراع الذي حكم به واستحسنه النبي صلى الله عليه وسلم الا لما هو اولى بالعمل فانتهى القضاء بالقرعة وانتسخ وكذلك وجدنا القضاء بازكى البينتين مدفوعا بقوله تعالى (واشهدوا ذوى عدل منكم - ومن ترضون من الشهداء) حيث سوى النص بين العدل ومن فوقة في العدالة فانتهى هذا القول ايضا وكذلك القول بالحكم بعدد الشهود لا معنى له لان الشاهدين العدلين لما جاز الحكم بهما عقلنا انهما كاكثر منهما من العدد ولما انتفت هذه الاقوال الثلاثة ثبت القول الرابع ولم يجز الخروج عنه اذ لم يوجد لاهل العلم في ذلك غير هذه الاقوال الاربعة كيف وقد روى عن ابي الدرداء انه اختصم اليه رجلان في فرس فاقام كل واحد منهما البينة انه فرسه انتجه لم يبعه ولم يهبه فقال ابو الدرداء ان احدا كاذب



كاذب ثم قسمه بينهما نصفين ثم قال ما احوجنا الى سلسلة بنى اسرائيل فسل ما هي قال كانت تنزل فتأخذ بعنق الظالم فيه ما يدل على فضل علمه وهو قوله احد كما كاذب ولم يقصد الى واحدة من البينتين لان العلم محيط بكذب احد المدعين اذ لا يكون ما لكاشيء غيره ما لكه وليس البينتان كذلك اذ يحتمل ان يكون الفرس الام لاحد المدعين بعلم احدي البينتين ثم انتقل عن ملكه •  
بغير علمها الى ملك المدعى الآخر بطريقه الشرعي فنتجت الفرس المدعى فيه عنده فوسع كل واحدة من البينتين تشهد أن ذلك النتاج كان في ملك الذي عرفت الفرس التي تنتجه في ملكه فانتفى الحرج عنهما ووجب القضاء بالبيانات التي ثبت عدلها وترك استعمال الظنون بها .

## ١٠ في شهادة خزيمه

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتاع فرسا من اعرابي فاستتبعه ليقضيه ثمن فرسه فاسرع النبي صلى الله عليه وسلم بالمشي وابطأ الاعرابي فطفق رجال يعترضون الاعرابي فيساومونه بالفرس لا يشعرون ان النبي صلى الله عليه وسلم ابتاعه حتى زاد بعضهم الاعرابي في السوم على ثمن الفرس الذي ابتاعه به النبي صلى الله عليه وسلم فنأدى الاعرابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان كنت مبتاعا لهذا الفرس فابتعه والابعته فقام النبي صلى الله عليه وسلم حين سمع نداء الاعرابي فقال او ليس قد ابتعته منك؟ فقال الاعرابي لا والله ما بعتك فقال النبي صلى الله عليه وسلم بلى قد ابتعته منك فطفق الناس يلوذون بالنبي صلى الله عليه وسلم والاعرابي وهما يتراجعان وطفق الاعرابي يقول هلم شهيدا يشهد اني قد بايعتك فمن جاء من المسلمين قال للاعرابي ويلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول لاحقا حتى جاء خزيمه فاستمع لمراجعة النبي صلى الله عليه وسلم ومراجعة الاعرابي وهو يقول (١) انا أشهد انك قد بايعته فاقبل النبي صلى الله عليه وسلم على خزيمه فقال بم تشهد؟ قال بتصديقك يا رسول الله فجعل رسول



الله صلى الله عليه وسلم شهادة خزيمة شهادة رجلين . في شهادة خزيمة على الاعرابي بقوله انا اشهد انك قد بايعته واستحقاقه بها الشرف والكرامة التي خصه الله بهما دون ان يقول انا اشهد بشهادة الله على بيعه اياه دليل على ان الشهادة على الحقوق عند الحكام كذلك خلافا لسوار ويزيد بن ابي مسلم فانها يقولان اشهد بشهادة الله وهو منهي عنه لان الله تعالى يعلم حقائق الاشياء التي لا يعلمها خلقه فقد يشهد الرجل على وجوب حق لزيد ثم يبرأ اليه منه ويعلم الله ذلك منه ويخفى على المخلوقين فيسع لمن كان يعلم وجوب الحق في البدئ ان يشهد بوجوبه لمدعيه والله يشهد فيه بخلاف ذلك مما قد اخفاه عن خلقه، وفيما ذكرنا ما قد دل على ما وصفنا .

١٠ واختلف اهل العلم في كيفية تادية الشهادة في معرفة استصحاب حال الاصل الذي شهد الشاهد بمعرفته فمنهم من لا يجيز الا على البت ويراها راجعة الى العلم . ومنهم من لا يجيزها على البت ويراها غموسا ، ومنهم من لا يراها على البت ويحكم بها اذا وقعت بما بعلمه الشاهد يقينا ويقول اشهد بشهادة الله وان كان لا يعلمه الا بغالب ظنه لا يجوز له ان يقول اشهد بعلم الله او بشهادة الله سواء كان في معرفة استصحاب الحال او في معرفة الاصل كالشهادة على الملك خلافا لاهل العراق .

## في من لا تقبل شهادته

روى عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجوز شهادة خائن ولا خائنة ومجلود ولا ذى غمر لاخيه ولا مجرب عليه شهادة زور ولا القانع مع اهل البيت لهم ولا الظنين في ولاء ولا قرابة ، فيه ان المجلود حدا مطلقا لا تجوز شهادته ولهذا عم المجلود في الحمر ايضا عند الاوزاعي ولم يوافقه على ذلك غير الحسن بن صالح وخالفهما فقهاء الامصار ولما قبل شهادة المقطوع في السرقة اذا تاب والزانى البكر المجلود اذا تاب فليكن غيرهما كذلك الا



ما استثنى في كتاب الله وهو المحذور في القذف فالزمه الفسق الذي اتصف به بخلاف سائر انواع الفسق ثم اعقب ذلك (بقوله الا الذين تابوا) الآية واختلف اهل العلم في قبول شهادتهم بعد التوبة فقبله بعضهم لزوال الفسق وهو مذهب مالك والشافعي واهل الحجاز ولم يقبله ابو حنيفة واصحابه والثوري وان زال الفسق بالتوبة احتج القابل بما روى عن ابن المسيب عن عمر انه قال لا بى بكرة ان ثبت قبلت شهادتك او تب تقبل شهادتك وعنه ان عمر جلد الثلاثة لما نكل الرابع وهو زياد وكانوا شهدوا على المغيرة فاستتابهم فتاب اثنان وابى ابو بكرة فكان تقبل شهادتهما ولا تقبل شهادة ابى بكرة لانه ابى ان يتوب وكان مثل النضوم من العبادة .

وجوابه ان ابن المسيب لم يأخذه عن عمر الا بلاغا لانه لم يصح سماع عنه وروى عن ابن المسيب انه كان يذهب الى خلافه ، روى قتادة عنه وعن الحسن انهما قالا القاذف اذا تاب فيما بينه وبين ربه لا تقبل شهادته ، ويستحيل ان يصح عنده عن عمر القبول ثم يتركه الى خلافه وكذا روى عن شريح قبول التوبة وعدم قبول الشهادة .

قال الطحاوى ولما كانت شهادته بعد القذف قبل الحد مقبولة وبعد الحد الذي هو طهارة له ان كان كاذبا مردودة وكانت التوبة بعد ذلك انما هي من القذف الذي لم ترد شهادته به وانما ردت بغيره وهو الحد وجب ان تكون شهادته مردودة بعد الحد تاب او لم يتب لأن التوبة لا تأثير لها في الحد الذي هو علة عدم القبول لأنه من فعل غيره لا من فعله والتوبة انما تكون من اقواله وافعاله واثار التوبة انما هو في القذف الذي ليس بعلة ، ففي هذا دليل واضح على صحة قول من ذهب الى رد الشهادة بعد التوبة والله اعلم .

### في التحذير من الدين

روى عن عقبة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاصحابه لا تخيفوا انفسكم او قال الا انفس قيل يا رسول الله بم نخيف انفسنا قال بالدين



يعنى بالدين الغالب عليه منه فانه الخفيف والمذموم المترتب عليه سوء المطالبة في الدنيا وسوء العاقبة في الاخرى ، عن ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الغفلة في ثلاث ، الغفلة عن ذكر الله ومن لدن ان يصلي صلاة الصبح حتى تطلع الشمس وان يغفل الرجل عن نفسه في الدين حتى يركبه ، وذم عمر اسيفع بقوله الا ان اسيفع اسيفع جهينة رضى من دينه وامانته ان يقال سبق الحاج فادان معرضا فاصبح قد رهن (١) به فمن كان له عليه دين فليحضر بيع ماله او قسمة ماله ان الدين اوله هم وآخره حرب ، يعنى فاستدان من كل من امكنه الاستدانة منه واعترضهم بذلك قوله وقد رهن اى (١) وقع فيما لا يمكنه الخروج منه ولا طاقة له به واما الدين الذى يمكن الانسان الخروج منه بالا يفاء فليس بمذموم بل يربح له الثواب والعون من الله تعالى عليه فقد روى ان ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم استدان انت فقيل لها تستدينين وليس عندك وفاء قالت انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ ديننا وهو يريد أن يؤديه اعانه الله عز وجل ، وعن عائشة مثل ذلك وانها قالت وانا التمس ذلك العون ، وكان عمر اذا صلى الصبح يمر على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فرأى يوما رجلا على باب عائشة جالسا فقال ما لى اراك ؟ فقال ديننا اطلب به ام المؤمن فبعث اليها عمرا ما لك فى سبعة آلاف درهم ابعت بها اليك كل سنة كفاية ؟ فقالت بلى واكن علينا فيها حقوق وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ادان ديننا ينوى قضاءه كان معه من الله عز وجل حارس فانا احب ان يكون معى حارس ، والعون والحراسة لا تكون الا لمن له حالة مجودة . ومما يستدل به على اباحته مع نية الوفاء ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم لا بى ذرما احب ان لى احدا ذهباً تأتى على ايلة وعندى منه دينار

(١) كذا والمعروف « اين » وذكر فى النهاية هذا الاثر قال « اصبح قد رين به اى احاط الدين بماله يقال رين بالرجل رينا اذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه » - ح .  
الدينارا



الادينارا رصده الدين ، فدل على جواز الاستدانة قطعاً واستدانت من اليهودى  
ورهنه درعه عنده اشهر من ان ينقى .

## في مطل الغنى

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الى الواجد يحل عرضه وعقوبته  
الى المطل وهو مصدر لو يته ليا كشويته شيا وروى مطل الغنى ظلم فيجوز  
تسميته ظالماً ويخاطب بذلك بقوله يا ظالم او انت ظالم فهذا الذى يحل من عرضه  
وما قيل هو التقاضى فليس بشيء لان التقاضى سبب الى فهو غير التقاضى  
والعقوبة المستحقة هى الحبس وقيل هى الملازمة وهى حبس المازوم عن  
تصرفه فى اموره والاول اولى لان فى ملازمة رب الدين المديون تشاغل  
عن اسباب نفسه واكتسابه وبالا جماع انه يحبس الحاكم عند سؤال المستحق  
بطريقه فكانت العقوبة بالحبس اولى منها بالملازمة .

## في انظار المعسر

- عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من انظر معسراً فله بكل يوم صدقة ثم سمعته يقول بكل يوم مثله صدقة قال  
فقلت له انى سمعتك تقول فله بكل يوم صدقة ثم قلت الآن فله بكل يوم مثله  
صدقة فقال انه متى لم يحل له الدين فله بكل يوم صدقة فاذا حل الدين فانظره  
فله بكل يوم مثله ، المسئول هو الرسول صلى الله عليه وسلم لا الراوى وهذا  
فى القروض لا ثمن البياعات وغيرها سوى القروض لانها ابدال من اشياء  
سواها لا حمد فيها لاهلها يثابون عليه الا اذا ائتمروا حلوها فيثاب عليه كالقرض .  
قال الطحاوى اموال القروض يتبرع مالكمها باقراضها المحتاجين ليتصرفوا  
بها فى منافع انفسهم فيثاب عليه فى قرضه اياها الى المدة ما يشبه الله عز وجل  
على ذلك سواء قلنا بلزوم المدة كما قاله مالك اولا كما قاله ابو حنيفة واصحابه  
والشافعى لانه وان لم يجب حكماً يجب للوفاء بالوعد فاذا انقضت المدة وحل



الدين فأ نظره كان ثوابه فوق ثواب الاول يكون له كل يوم مثله صدقة، ثم الحديث يصلح حجة لابي حنيفة واصحابه والشافعي فيمن اسلف رجلا الى اجل فله ان يأخذه منه قبل محل الاجل ان شاء، فعني الحديث ان من اسلف فاحتاج اليه قبل الاجل فلم يأخذه منه وانظره به الى الاجل فله بكل يوم صدقة و اذا انظره بعد الاجل فله بكل يوم مثله صدقة لانه اعظم اجرا من الاول لانه انظار بما لا يكره له اخذه منه والاول انظار بما يكره له اخذه منه لاجل خلف الوعد، وروى ان الاسود كان يستقرض تاجر افاذا خرج اعطاؤه قضاؤه وانه خرج اعطاؤه فقال الاسود ان شئت انخرت عنا فانه قد كانت علينا حقوق في هذا العطاء فقال له التاجر لست فاعلا فنقده الاسود خمسمائة حتى اذا قبضها قال له التاجر دونك نخذها قال له الاسود قد سألتك فابيت قال له التاجر اني سمعتك تحدث عن ابن مسعود ان نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يقول من اقرض قرضين كان له مثل اجر احدهما لو تصدق به، ليس هذا بمخالف لحديث ابن بريدة لان حديثه على ثواب الانظار به بعد ما يجب للمقرض على المستقرض ديناً له عليه وحديث ابن مسعود في الثواب على نفس القرض لكن لو كان التاجر علم حديث ابن بريدة لما كلفه الاداء ولطرح عنه مؤنته بالانظار لان اجره بذلك لو فعله كان اكثر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من انظر معسرا او وضع عنه اظله الله في ظله يوم لا ظل الا ظله، يحتمل ان يكون الظل من الاشياء التي يتأذى بها بنو آدم كالشمس في الدنيا ويحتمل ان يكون بمعنى الكنف والستر ومن كان في كنف الله تعالى وقى من الاشياء المكرهة يقال فلان في ظل فلان اي في كنفه فلا يصيبه نصب ولا تعب، والمعسر المراد هنا هو الذي يجد ما يعطى ولكن يتضرر به فاستحق المنظر ثواب الايثار على نفسه، واما المعسر العديم الذي لا شيء عنده فلا ثواب له في انظاره اذ هو مغلوب على ذلك لا يقدر على سواه فالمعسر المقل هو المراد بالحديث لا المعدم والاعسار اعم من الاعدام .



## في بيع المديون

عن زيد بن اسلم انه قال لقيت رجلا بالاسكندرية يقال له سرق  
 فقلت له ما هذا الاسم فقال سمانيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت المدينة  
 فاخبرتهم انه يقدم لي مال فبايعوني واستهلكتم اموالهم فاتوا النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال انه سرق فباعني باربعة ابعة فقال له غرماؤه ما تصنع به قال اعتقه  
 قالوا ما نحن با زهد في الابحرمك فاعتقوني ، وفي رواية ان سرقا هذا قال  
 لقيت رجلا من اهل البادية ببييرين له يبيعهما فابتعتها منه وقلت له انطلق  
 معي حتى اعطيك فدخلت بيتي وخرجت من خلف لي وقضيت بثمن البعيرين  
 حاجتي وتغيبت حتى ظننت ان الاعرابي قد خرج فخرجت والاعرابي مقيم  
 فاخذني فقد مني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته الخبر فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ما حملك على ما صنعت قلت قضيت بثمنهما حاجتي يا رسول الله  
 قال فاقضه قلت ليس عندي قال انت سرق اذهب يا اعرابي فبعه حتى تستوفي  
 حقك بفعل الناس يسو مونه في ويلتفت اليهم فيقول ما تريدون فيقولون  
 نريد ان نبتاعه منك فنعتقه قال فوالله ان منكم احدا حوج اليه مني اذهب  
 فقد اعتقتك .

١٥

كان هذا الحكم في اول الاسلام عمل به رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اذ كان من شريعة من قبله كذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من ان  
 الحضر عليه السلام ملك نفسه لمن استرقها اذ كان ذلك من الشريعة المتقدمة  
 روى ان سائلا سأل بوجه الله العظيم لما يصدق عليه فلم يكن عنده ما يعطيه فقال  
 لقد سألت بعظيم وما اجد الا ان تأخذ في فتبيعي فقدمه الى السوق فباعه باربع مائة  
 درهم فعمل للشترى من العمل ما استطاعه فاخرق به العادة فقال له اسئلك  
 بوجه الله ما حسبك وما أمرك قال سألتني بوجه الله ووجهه اوقعني في العبودية  
 فاخبره قصته وقال اخبرك انه من سئل بوجه الله فرد سائله وهو يقدر وقف  
 يوم القيامة وليس لوجهه جلد ولا لحم ولا دم الا عظم يتقعقع قال آمنت بذلك

٢٠



شقت عليك يا رسول الله احكم في اهلي ومالي بما اراد الله عز وجل واخيرك  
فاخلي سبيلك قال احب ان تخلي سبيلي يا عبدا لله فخلي سبيله فقال الخضر الحمد لله  
الذي اوقعني في العبودية ونجاني منها - في حديث طويل هذا معناه .

قال الطحاوي فلما كان من شريعة من قبلنا ارفاق النفوس تقربا الى  
ربهم كان استرقاقهم بالديون اتى عليهم اولى فلذلك عمل به النبي صلى الله عليه  
وسلم اتباعا لشرائعهم ما لم يحدث الله عز وجل ناسخا لذلك وهو قوله (وان كان  
ذو عسرة فنظرة الى ميسرة) فعاد الحكم الى اخذ الديون ممن هي عليه ان كان  
موسرا وامهاله ان كان معسرا معد ما وبين الله ايضا على لسان رسوله صلى الله  
عليه وسلم بقوله ثلاثة انا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه خصمته رجل  
اعطى بي ثم غدر ورجل باع حرا فاكل ثمنه ورجل استاجر اجيرا ولم يوفه  
اجره ، وكذلك لا يؤجر المديون فيما عليه من الدين لما روى عن ابي سعيد  
الخدري انه قال اصيب رجل في ثمار ابتاعها فكثير دينه فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تصدقوا عليه فتصدق عليه فلم يبلغ ذلك وفاء دينه فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك . وما اعلم احد اذهب  
الى اجارة المدين المعدم غير الزهري والله اعلم .

## في قضاء جابر بن ابيد

روى عن جابر بن عبد الله ان ابا ه قتل يوم احد شهيدا وعليه دين  
فاشتد الغرماء في حقوقهم فاتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فسألهم ان  
يقبلوا تمر حائطى ويحللوا ابي فابوا فلم يعطهم حائطى ولم يكسره لهم ولكنه  
قال سأغدو عليك فغدا على حين اصبح فطاف في النخل ودعا في ثمرها بالبركة  
فجذ ذناها وقضيتهم حقوقهم وبقي لنا من ثمرها بقية فأتيت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأخبرته بذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر وهو جالس  
اسمع يا عمر فقال عمر الا يكون قد علمنا انك رسول الله فوالله انك لرسول الله ،



وانه طرق في بعضها اوفى غريم ابيه اليهودي ثلاثين وسقا وفضلت له سبعة  
 وعشرون وسقا وفي بعضها انه قضى الرجل حقه وفضل منه مثل تمر النخل في  
 كل عام وفي بعضها فاعطينا الرجل كل شيء كان له وبقي لنا خرص نخانا كما  
 هو وفي بعضها انه قال اصيب ابي وله حديقتان ويهودي عليه تمر يستنفد مافي  
 الحديقتين فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه ان يكلمه في ان يؤخر عنا  
 بعضه فكلمه فأبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هلم الى تمرك فخذ فجاء  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل الى احدي الحديقتين وهي اصغرهما فقال  
 لنا جذوا فجعلنا نجذ ونأتيه بالمكنك فيدعو فيه فلما فرغنا قال لليهودي اكنك  
 فوافاه حقه من اصغر الحديقتين وبقيت لنا الحديقة الاخرى ، فيسأل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم غرماء عبد الله بن حرام ان يقبلوا تمر حائطه الذي لم يقفوا  
 على مقدار كيلاه وان يحلوه من البقية مع جهل مقدارها دليل على تجويز البراءة  
 من الديون المجهولة عند المبرئ بها كما يقوله ابو حنيفة واصحابه ومالك  
 خلافا للشافعي في شرطه العلم للمبرئ والمبرأ وقت البراءة منه وهو مبني على  
 الاختلاف في جواز هبة المجهول ، وفيه دليل على جواز الصلح من الحقوق على  
 مقدار ينقص عنها من جنسها مع جهل المتصالحين مقدارها فاجاز ذلك من  
 اجاز البراءة من الديون المجهولة ومنع ذلك من لم يجزها ، وفيه معنى آخر يقضي  
 بين المختلفين من اهل العلم في صلح الوارث غرماء ابيه المتوفى من دينهم الذي  
 لهم عليه على بعضه فكل اهل العلم اجاز الا لا وزاعى فانه منع الوارث منه  
 لان غرماء ابيه اولى بمال ابيه منه حتى يستوفوا ديونهم ، والحديث حجة على  
 الا وزاعى ، وفي بعض الآثار اضافة الحائط الى جابر وفي بعضها اضاقتها الى  
 ابيه عبد الله وانما اضافه الى جابر كما يضيف الناس اسباب من هم منهم اليهم  
 لا على الحقائق - من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة لما قضى بينه  
 وبين علي وجعفر في ابنة حمزة وامانت يا زيد فولاى ومولاها وانما كان  
 ولاؤه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لاهلها .



## في المديون اذا افلس

- روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمار رجل افلس فادرك رجل ماله بعينه فهو احق من غيره . يمكن دفعه بان المراد به الودائع والعواري بخلاف المبيعات التي ليس لواجدها فيها ملك حينئذ وكذلك يمكن دفع حديث مالك عن ابن شهاب عن ابي بكر بن عبد الرحمن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمار رجل باع متاعا فافلس الذي ابتاعه ولم يقبض الذي باعه من ثمنه شيئا فوجد ماله بعينه فهو احق به وان مات المشتري فصاحب المتاع اسوة الغرماء ، لا نقطاعه وكنا ندفع ايضا حديث اسمعيل بن عياش عن موسى ابن عقبة عن الزهري عن ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايمار رجل باع سلعة فادرك سلعته بعينها عند رجل قد افلس ولم يقبض من ثمنها شيئا فهي له وان كان قضاؤه من ثمنها شيئا فابقي فهو اسوة الغرماء ، ولا ترى فيه علينا حجة لفساد رواية اسمعيل عن غير الشاميين ولكن حديث مالك مسندا من رواية عبد الرزاق عنه عن ابن شهاب عن ابي بكر عن ابي هريرة ، وكذا حديث اسمعيل بن عياش عن الشاميين الذي لا كلام في حديثه عنهم لا يمكن دفعه والقول فيه ما قال مالك ولو اتصل عند من خالفه هذا الاتصال لما خالفه وارجع اليه فالمخالف معذور في خلافه واما الشافعي فقد كان يقول اذا افلس بعد ما قضى بعض الثمن انه يكون في حصة ما قضاؤه اسوة الغرماء ويكون احق بالباقي منهم والحديث يدفع ذلك وهو الحجة وكذلك كان يسوي بين حكم افلاسه وبين حكم موته فيجعل صاحب السلعة فيهما احق من الغرماء والحال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فرق بينهما في الحكم ، وكان محتج بحديث ابي المغيرة ابن عمرو بن نافع عن ابن خلد الزرق وكان قاضيا انه قال جئنا ابا هريرة في صاحب لنا افلس فقال ايمار رجل مات او افلس فصاحب المتاع احق بمتاعه ، وابو المغيرة مجهول مع انه لو كان ثابتا لكان حديث الزهري عن ابي بكر عن ابي هريرة اولى منه لانه قد روته
- الامة



الائمة الذين تقوم الحجة بر واياتهم مع ان فيه او التشكيك فيعود الحديث الى ان لا يعلم ما فيه هل هو في التفليس او في الموت ، وقال الطحاوي وما وجدنا احدا من اهل العلم اجد تسكلا في هذا الحديث غير مالك بن انس فاما من سواه فقد ذكرنا اقوالهم .

## كتاب الجمالة والحوالة

وما جاء في الجمالة بالمال

- روى عن قبيصة بن المخارق انه تحمل بجمالة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نخرجها عنك من ابل الصدقة او نعم الصدقة ، يا قبيصة ان المسئلة حرمت الا في ثلاث رجل تحمل بجمالة فحلت له المسئلة حتى يؤديها ثم يمسك ورجل اصابته جائحة فاجتاحت ما له فحلت له المسئلة حتى يصيب قواما من عيش او سدادا من عيش ثم يمسك ورجل اصابته حاجة حتى يتكلم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه ان قد حلت له المسئلة (١) حتى يصيب قواما من عيش او سدادا من عيش ثم يمسك . في اباحة النبي صلى الله عليه وسلم المسئلة لقبيصة دليل لزوم الجمالة للحميل ووجوبها عليه دينا وان كان المتحمل بها عنه مقدورا على مطالبة كما هو مذهب ابي حنيفة وصاحبيه والشافعي وكان عند مالك ثم رجع وقال لا يطالبه المتحمل له الا عند تعذر مطالبة المتحمل عنه وفي قواه حتى يتكلم ثلاثة ، دليل على اشتراط الثلاثة من الشهود كما في الاربعة في الزنا بخلاف الحقوق والحاجة مما يختلف احوال الناس عندها بخلاف الحاجة التي لم يبق له معها شيء ولهذا رد الى قول العدد واختلاف الحاجات باختلاف مؤنهم في قليلها وكثيرها فكان مردودا الى مقدار الحاجة في نفسها والسؤال اطلق لاهلها حتى يسدها . ٢٠ الله بما شاء ان يسدها ولم يذكر مقدار ما يمنع من المسئلة بعينه لذلك ولا تخالف

(١) كذا في الاصل ولعل هنا ترك جملة فحلت له المسئلة وفي صحيح مسلم في هذه الرواية هكذا حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجى من قومه لقد اصابته فلا ناقة فحلت له المسئلة .



المقادير المذكورة في حديث سهل في كتاب الزكاة لان ذلك باعتبار الغاية في الحاجة وهذا قد يكون للحجاج شيء من المال لكن لا يستطيع به سداد الحاجة فما ابيحت المسئلة له حتى يسدها ولم يذكر مقدار الباقي الذي ابيحت له المسئلة معه لاختلاف احوال الناس فيه.

## في الكفالة عن المييت

روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى بالميت عليه الدين فيسأل ما ترك لدينه من قضاء فان حدث انه ترك وفاء صلى عليه وان قيل لا قال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عز وجل عليه الفتوح قال انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي وعليه دين فعلى قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته ، فيه تسوية من عليه دين وترك وفاء ومن لا دين عليه في جواز صلاته عليه وان كانت الذمة لا تبرأ بمجرد ترك الوفاء حتى يوفي عنه ، وكذلك الكفالة روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعى الى جنازة رجل من الانصار فلما وضع السرير وتقدم ليصلي عليه التفت فقال ا على صاحبكم دين ؟ فقالوا نعم يا رسول الله قال صلوا على صاحبكم فقال ابو قتادة الانصارى هو الى يا نبي الله فصلي عليه ، ففي هذا جواز صلاته بالكفالة وان كان الدين لا يسقط بها عنه ، وماروى عبد الله بن ابي قتادة عن ابي قتادة انه قال توفي رجل منافذ هبوا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي عليه فقال هل ترك من شيء قالوا لا والله ما ترك شيئا قال فهل ترك عليه دينا قالوا نعم ثمانية عشر درهما قال فهل ترك لها وفاء قالوا لا والله ما ترك لها قضاء من شيء قال فصلوا على صاحبكم ، فقال ابو قتادة يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان انا قضيت عنه أتصلي عليه ؟ قال نعم ان قضيت عنه صليت عليه فذهب ابو قتادة فقضى عنه ثم جاء فقال قد وفيت ما عليه فقال نعم فدعا به فصلي عليه ، هو حديث فاسد الاسناد لا تقوم بمثله حجة لانه قد روى ان عبد الله انكر سماعه من ابيه وقال انما حدثني به من



اهلى من لا اتهم وفيه الزام رسول الله صلى الله عليه وسلم الكفيل الكفالة  
 بغير امر المكفول عنه وفيه الزامه بغير قبول المكفول له كما قاله ابو يوسف  
 ومحمد خلافا لابي حنيفة وفيه الزام الكفالة بالدين الذى على الميت المفلس  
 كما قاله خلافا للامام لان بالموت خربت الذمة فسقط الدين ولكن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم هو المتبع والمقتدى . روى عن جابر بن عبد الله ان رجلا مات ه  
 وعليه دين فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال ابو اليسر وغيره  
 هو الى فصلى عليه بخاءه من الغديتقا ضاه فقال انما كان ذلك امس ثم اتاه من  
 بعد الغد فاعطاه فقال الآن بردت عليه جلدته . ففيه الزام الكفيل عن الميت  
 المفلس وفيه ان الذى عليه لم يبرأ بوجوبه على الكفيل الا بعد القضاء وفيه دليل  
 على صحة ما كان ابو حنيفة واصحابه والشافعيون يذهبون اليه في المال المكفول  
 به ان للغريم مطالبة الكفيل والمكفول عنه ايها شاء خلافا لما قاله مالك بانه  
 لا يطالب الكفيل الا عند عجزه عن مطالبة الاصيل لان الميت المكفول عنه  
 مات ترك وفاء فلذلك ازم الكفيل ولان المكفول عنه اذا كان حاضرا قادرا  
 فان اخذ من الكفيل يؤخذ في حينه من الاصيل فاخذه من الاصيل اقل عناء فهو  
 اولى ، قال الطحاوى في قوله الآن بردت عليه جلدته دليل على صحة ما ذهب  
 اليه ابو حنيفة واصحابه فيمن قضى ديننا عن رجل بغير امره ليس له ان يرجع  
 عليه لانه اوبقى على الميت ما بردت جلدته ولكن قول مالك في الحى وفي  
 الميت الذى له وفاء والحديث في الميت المفلس ثم كيف يحتاج لابي حنيفة بالحديث  
 وهو لا يقول بجواز الكفالة عن الميت المفلس اللهم الا ان يقال ان عنده يجوز  
 ولا لكن يلزم وهو الاصح .

٢٠

## في الحمالة بالنفس

روى عن عمران بن حصين قال اسرت ثقيف رجلين من اصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واسر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم



رجلا من بني عامر بن صعصعة فمر به على النبي صلى الله عليه وسلم وهو موثق فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على ما احبس قال بجريرة حلفائك قال ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه ايضا فاقبل اليه فقال له الاسيراني مسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك أمرك . افلحت كل الفلاح ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه ايضا فاقبل اليه فقال اني جائع فاطعمني فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذه حاجتك ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم فداه بالرجلين اللذين كانت ثقيف اسرتهما وفيما روى عنه قال كانت العضباء لرجل من عقيل اسر فأخذت العضباء منه فألقى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد على م تأخذونني وتأخذون سابقية الحاج وقد اسلمت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قتلها وانت تملك أمرك افلحت كل الفلاح فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آخذك بجريرة حلفائك وكانت ثقيف قد اسرت رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار عليه قطيفة فقال يا محمد اني جائع فاطعمني وظمآن فاسقني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه حاجتك ثم ان الرجل فدى بالرجلين وحبس رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء لرحله . في احتباس الراحلة لرحله دليل على انه لم يكن بينه وبين قوم الاسير امان ولا موادة ولم يسقط الاسلام الحبس بجريرة حلفائه ولا اوجب له رده اليهم دون ان يردوا الرجلين الاسيرين لان الاسلام لا يسقط عن الاسير الا القتل لا ما سواه من الواجبات عليه كالاسترقاق او كان كتابيا ولما كان مأخوذا بذلك وان لم يوجبه على نفسه لا يجاب الشريعة اياه عليه كان لواجب على نفسه مثل ذلك من تخليص من اسر من المسلمين عليه اوجب وفي الحكم به الزم فتكون الكمالات بالانفس اذا اوجبها بعض لبعض لازمة كما يقواه الكوفيون والمدنيون وكان الشافعي يذهب الى هذا غير أنه ضعفها مرة ولم يبطلها وكيف يضعف ما قد دل عليه ما جئنا به من هذا . ومثله تواليه النقباء على الانصار وهم الامناء عليهم في رفع



حالمهم روى انه صلى الله عليه وسلم قال للانصار انى اولى عليكم نقباء يكونون  
عليكم كفلاء كنعقبا بنى اسرائيل كفلاء .

وفى ذلك ما قد حقق الكفالة بالانفس لاسيما عند من يحتاج بالمغازى  
وقد جاء عن الصحابة ما يوجب ثبوتها مثل ما روى ان عمر بن الخطاب بعث  
حمزة بن عمر والا سلمى مصدقا على سعد هذيم فأتى بمال ليصدقه فاذا رجل  
يقول لامرأته ادى صدقة مال مولاك واذا المرأة تقول له بل انت فاذا صدقة  
مال ابنك فسأل حمزة عن امرها وقولها فاخبر أن ذلك الرجل وقع على جارية  
زوجته فولدت له ولدا فأعتقته امرأته قالوا فهذا المال لابنه من جاريته فقال حمزة  
لأرجمك باحجارك فقبل له اصلحك الله ان امره رفع الى عمر فجلده مائة ولم ير عليه  
الرجم فأخذ حمزة بالرجل كفيلا حتى قدم على عمر فسأله عما ذكر له عنه فصدق  
ذلك وقال انما درأ عنه الرجم انه عذربالجمالة .

ومن ذلك ما روى عن حارثة بن مضرب قال صليت الغداة مع  
ابن مسعود فى المسجد فلما سلم قام رجل فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد  
فوالله لقد بت هذه الليلة وما فى نفسى على احد من الناس حنة وانى كنت  
استطرت رجلا من بنى حنيفة لفرسى قامر فى ان آتية بغلس وانى آتيته فلما  
انتهيت الى مسجد بنى حنيفة مسجد عبد الله بن النواحة سمعت مؤذنينهم يقول  
وهو يشهد ان لا اله الا الله وان رسوله رسول الله فاتهمت سمي وكففت  
الفرس حتى سمعت اهل المسجد انيطوا على ذلك فما كذبه عبد الله وقال من ههنا  
فقام رجال فقال على عبد الله بن النواحة واصحابه قال حارثة بغى بهم وانا جالس  
قال عبد الله لابن النواحة ويلك اين ما تقرأ من القرآن قال كنت اتعبدكم  
به قال له تب فأبى فأمر به عبد الله بن مسعود قرظة بن كعب الانصارى فانخرجه  
الى السوق فجاءه برأسه قال حارثة فسمعت عبد الله بن مسعود يقول من  
سره ان ينظر الى عبد الله بن النواحة قتيلا باسوق فليخرج فلينظر اليه قال  
حارثة فكنت فيمن خرج ينظر اليه ثم ان عبد الله استشار اصحاب محمد صلى الله



عليه وسلم في بقية انفر فقام عدي بن حاتم الطائي فحمد الله واثنى عليه ثم قال  
اما بعد فتؤلول من الكفر اطلع راسه فاحسمه فلا يكون بعده شيء وقام  
الاشعث بن قيس وجرير بن عبد الله فقالا لا بل استتبههم وكفلهم عشائهم  
فاستتابهم فتابوا وكفلهم عشائهم ونفاهم الى الشام ، ففي الحديثين استعمال  
عبد الله الكفاية بالانفس بمشورة من اشار عليه بها وبحضور من حضرها فلم  
ينكر ذلك عليه ولم يخالفه فيه فدل ذلك على متابعتهم اياه عليه وما جاء هذا  
المجيب كان بالقوة اولى وبنفي الضعف عنه اخرى .

## في الحوالة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مطلق الغنى ظلم ومن  
اتبع على ملي فليتبع ، اى من احيل على ملي فليتبع وكذلك رواه ابن عمرو وان  
احلت على ملي فاتبع ، وقال زيد بن الهذيل والقاسم بن معن الحوالة كالكفاية  
وللحتال ان يطالب كل واحد من المحيل ومن المحال عليه وقوله من احيل على ملي  
فليتبع يدفع ذلك مع انه يصح ان يقال لى على فلان كذا وفلان كفيل به او ضمن  
او حميل وفيه ذكر بقاء الحق على الذى كان عليه كما كان قبل الضمان ولا يقال لى  
على فلان كذا وفلان لى به حويل او احالى به على فلان لان الحوالة معها تحويل  
المال عمن كان عليه الى المحال عليه ثم ظاهر الحديث يدل على صحة الحوالة وان  
لم يكن للحيل على المحال عليه مثل المال كما هو مذهب ابي حنيفة واصحابه والشافعى  
خلافا لما لك فلواحيل على فقير على ظن انه ملي فقال مالك له ان يرجع بما له على  
المحيل وتبطل الحوالة وقال ابو حنيفة والشافعى لا يرجع وقال ابو يوسف ومحمد  
اذا قضى القاضى بتفليس عا د واذا مات المحال عليه معد ما يرجع المحيل خلافا  
لمالك والشافعى وقول الامام اولى لان الحوالة فى معنى بيع ذمة بذمة كمن اخذ  
بالدين عبدا فمات قبل قبضه يرجع بدينه كذا هذا وان كان مالك لا يقوله فى  
العبد فهو يقوله فى الطعام المبيع كيلا ولا فرق بين هذا وما قبله .



## كتاب الرهن

روى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الظهر يركب  
بنفقته اذا كان مرهونا وابن الدريشرب بنفقته اذا كان مرهونا، لم يذكر في هذا  
الحديث من المقصود بالركوب وشرب اللبن المذكورين فيه فقيل انه الرهن  
وهو مذهب الشافعي، ومن سواه من اهل العلم حمله على خلافه وقد روى عن  
ابي هريرة مرفوعا اذا كان الدابة مرهونة فعلى المرتهن علفها وابن الدريشرب  
وعلى الذي يركب ويشرب نفقتها، فيه دليل على ان المقصود هو المرتهن وهذا  
عندنا منسوخ لانهم مأمونون على ما عملوا كما هم مأمونون على ما رزقوا لانه  
لو لم يكن كذلك لسقطت عدايتهم وسقطت روايتهم، وما يدل على ان النسخ  
قد طرأ على هذا الحديث ان الشعبي قد روى عنه انه قال لا ينتفع من الرهن  
بشيء، وعليه مدار هذا الحديث فلم يقل ذلك الا وقد ثبت عنده نسخه ولما كان  
الرهن موصوفا بانه مقبوض بقوله تعالى (فرهان مقبوضة) دل ذلك أن  
يدار الرهن زائلة فلا يجوز الانتفاع للرهن والمرتهن والى هذا ذهب فقهاء  
الحجاز والعراق.

## في الرقبي

١٥

روى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تعمروا ولا ترقبوا  
فمن أعمار شيئا اوارقبه فهو للوارث اذا مات، وعن ابن عمر مرفوعا لا عمرى  
ولا رقبى فمن أعمار شيئا اوارقبه فهو له حياته ومماته، وعنه نهى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عن الرقبى وقال من ارقب رقبى فهي له. فيه ان الرقبى تكون لمن  
ارقبها وان الشرط باطل لا معنى له والمسئلة مختلف فيها فقال ابو حنيفة ومحمد بن  
الحسن هي قول الرجل للرجل قد جعلت دارى هذه رقبى لك إن مت قبلى  
فهى لى وإن مت قبلك فهى لك وهى كالعارية عندهما، وذكر عبد الرحمن بن  
القاسم جوابا للأسد لما سأله عن قول مالك ان مالك لم يعرفها ففسرها بالتفسير



المذكور فقال لاخير فيها والذي ذكرناه عن مالك ليس بصحيح عندنا  
 لانه كان ينبغى لهم ان يجروها مجرى الوصية للرقب لان الوصية كذلك تكون  
 وقد حكى القاضي ابوالوليد أن مذهب مالك واصحابه انها معتبرة من الثلث  
 وفي ( المدونة ) على خلاف هذا التفسير لذلك قال لاخير فيها، وقالت طائفة منهم  
 الثوري وابو يوسف والشافعي هي أن يقول قد ملكتك داري هذه على  
 ان نترقب فيها فان مت قبل رجعت الى وان مت قبلك سلمت لك فيكون  
 التراقب حينئذ في الرجوع الى صاحبها الذي ارقبها لا في نفس التملك فتكون  
 للرقب غير راجعة الى المرقب في حل وهذا اولى القولين عندنا .

## في العمري

- ١٠ عن ابى الزبير قال اشهد لسمعت جابر بن عبد الله يقول قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من أ عمر شيئاً فهو له حياته ومماته ، وعن جابر  
 مرفوعاً قال العمري لمن وهبت له ، وعن جابر أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من أ عمر عمري فهي له ولعقبه يرثها من يرثه من عقبه ، فيها ان العمري  
 لمن أ عمرها في حياته وبعد وفاته واختلف في تفسيرها فقال ابو حنيفة والثوري  
 واصحابهما والشافعي هي قوله ملكتك داري هذه ايام حياتك فتكون له بذلك  
 في حياته ولورثته بعد وفاته وقال آخرون هي التي يقول قد أ عمرتك وعقبك  
 داري هذه فيكون له في حياته ولورثته بعد وفاته وان لم يذكر فيها ولعقبك  
 رجعت الى المعمر بعد موت المعمر منهم ابن شهاب ومالك وكثير من اهل  
 المدينة والاصح ان عند مالك ذكر العقب ليس بشرط فانه روى عن مالك  
 ٢٠ عن القاسم بن محمد انه قال ما ادركت الناس الا وهم على شروطهم في اموالهم  
 وفيما اعطوا واحتج الآخرون بما روى عبد الرزاق عن معمر عن الزهري  
 عن ابى سلمة عن جابر قال انما العمري التي اجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان يقول هي لك ولعقبك فما اذا قال هي لك ما عشت فانها ترجع الى صاحبها ،



وكان الزهري يفتي بذلك وهذا الحديث عند مخالفيهم من كلام الزهري  
فغلط فيه عبد الرزاق فجعله عن معمر عن الزهري واستدلوا على ذلك بان من  
هو احفظ من عبد الرزاق وهو ابن المبارك قد رواه عن معمر بخلاف ذلك  
فقال فيه عنه عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر اخبره ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قضى انه من امر رجلا عمرى فهمى للذى امرها ولورثته من بعده .  
فان قيل قد روى هذا الحديث غير معمر عن الزهري منهم ابن ابي  
ذئب عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر اخبره ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قضى فيمن امر عمرى له ولعقبه فهمى له بثة لا يجوز للعطى فيها شرط  
قال ابو سلمة لانه اعطى عطاء وقعت فيه المواريث ومنهم مالك عن ابن شهاب  
عن ابي سلمة عن جابر مرفوعا قال ايما رجل امر عمرى له ولعقبه فانها للذى  
يعطاها لا ترجع الى الذى اعطاها لانه اعطى عطاء وقعت فيه المواريث ، ومنهم  
الليث عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول من امر رجلا عمرى له ولعقبه فقد قطع قوله حقه فيها وهى لمن  
امرها ولعقبه ، قلنا في حديث ابن ابي ذئب اضافة بعض الكلام الى ابي  
سلمة واخرجه اياه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ودل على ذلك قول  
قتادة حدثني النضر عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال العمرى جائزة فقال الزهري انها لا تكون عمرى حتى تجعل  
له ولعقبه فقال عطاء حدثني جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العمرى  
جائزة ، ففي سكوت الزهري عن الرد عليه دليل على ان العقب ليس في حديث  
جابر من حديث ابي سلمة كما ليس هوفى حديث جابر من حديث عطاء  
وقد جاء مفسرا من رواية ابي الزبير المكي عن جابر قال قال رسول الله  
صلى الله وسلم من امر عمرى حيا ته فهمى له وبعد وفاته ، فعلم ان العمرى المروية  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيها لعقب المعمر ذكر وانها تجرى بخلاف  
ما اشترطه المعمر فيها وان شرطه فيها كالا شرط وقد دل على ذلك حديث



ابن عمر ايضا في الرقي والعمري وان ابن عمر اتى بذلك لما سأل رجل وهب ناقة لرجل حياته فنتجت قال هي له واولادها قال فسأله بعد ذلك فقال هي له حيا وميتا ولا نهم اجمعوا انه اذا جعلها له ولعقبه فبات المجمعول له عن زوجة انها توث منها وتباع في دينه وتنفذ فيها وصاياه وكل ذلك دال على ان الشرط غير معتبر اذ لو اعتبر لم تخرج عنه الى غيره وفي خروجها عنه الى غيره عقبا كان او غير عقب دليل على انها تخرج عنه في الاحوال كلها، وقد روى حديث العمري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غير واحد من الصحابة كعائشة وزيد ابن ثابت وعن ابي هريرة مرفوعا قال لا عمري فمن امر شيئا فهو له، وعن سمرة مرفوعا العمري جائزة، وعن جابر مرفوعا امسكوا عليكم اموالكم لا تعمروها فمن امر شيئا فهو له وروى امسكوا عليكم اموالكم لا تفسدوها فمن امر عمري فهي له حيا وميتا ولعقبه، وعقبه كل من اعقبه في ماله بميراث له عنه او بوصية منه فقد بان صحة ما ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه والشافعي في العمري وانتفى به ما قال مخالفوهم فيها .

## في استلحاق الولد

١٥ عن عائشة قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد ان ابن وليدة زمعة منى فاقبضه اليك قالت فلما كان عام الفتح اخذه سعد فقال: ابن انى قد كان عهد الى فيه وقال عبد بن زمعة: انى وابن وليدة ابي ولد على فراشه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر وقال لسودة احتجبي منه لما رأى من شبهه بعتبة قالت فما رآها حتى اتى الله عز وجل، وعنها ٢٠ من طريق آخر انها قالت قال عتبة بن ابي وقاص لاخيه سعد وكان عتبة كافرا وسعد مسلما انى اعهد اليك ان تقبض ابن جارية زمعة اذا لقيته قالت عائشة فلما كان يوم الفتح اتى سعد ابن جارية زمعة فقال: ابن انى واحتضنه فقال عبد ابن زمعة بل هو انى ولد على فراش ابي من جاريته، فاختصا الى رسول الله



صلى الله عليه وسلم فقال سعد هذا ابن اخي انظر الى شبهه باخي عتبة وقال عبد بن زمعة بل هو يا رسول الله اخي ولد علي فراش ابي من جاريته قالت عائشة فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى شبهها لم ير الناس شبها ابين منه بعتبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمعة الولد للفراش واحتجبي منه يا سودة فلم يرها حتى ماتت ، ظن بعض الناس ان دعوى سعد لا معنى لها لأنه ادعاها لاخته من امة لغيره بغير تزويج بينه وبينها وحاشاه من ذلك ووجه دعواه ان اولاد البغايا في الجاهلية قد كانوا يلحقونهم في الاسلام بمن ادعاهم ويردونهم اليه وقد كان عمر بن الخطاب يحكم بذلك على بعد عهده بالجاهلية فكيف في عهد النبي صلى الله عليه وسلم مع قربه بها فكان يحكم لاخته الموصى بدعوى سعد لولا معارضة عبد بن زمعة بدعوى توجب عتاقة الولد . ٢٠

لانه كان يملك بعضه بكونه ابن امة ابيه فلما ادعى انه اخوه عتق عليه حظه فهذا ابطال دعوى سعد فيه لانه كانت باطلة ولم يكن من سودة تصديق لاختها عبد علي ما ادعاه فالزمه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اقربه في نفسه وخاطبه بقوله الولد للفراش ولم يجعل ذلك حجة عليها فامرها بالحجاب منه ولو جعل اخاها لما امرها بالاحتجاب منه مع الانكار على عائشة احتجاجها من عمها من ١٥ الرضاة . هذا محل الحديث والله اعلم ثم لا خلاف ان من مات ويده عبد فادعى بعض الورثة انه اخوه لا يثبت به النسب من الميت ويدخل مع المدعى في ميراثه ايضا عند اكثر اهل العلم ولا يدخل عند بعض منهم الشافعي وروى عن عبد الله بن الزبير قال كانت لزمنة جارية يطاها وكانت تظن برجل يقع عليها فمات زمعة وهي حبلى فولدت غلاما كان يشبه المظنون به فذكرته سودة ٢٠ لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما الميراث فله واما انت فاحتجبي منه فانه ليس باخ لك ، ففقه نفى اخوته لسودة وقوله اما الميراث له اراد به الميراث في حصه عبد باقراره لا فيما سواه من تركة زمعة ، قال القاضي ابو الواليد ، الحق ان الذي ابطال دعوى سعد علم النبي صلى الله عليه وسلم بالفراش الذي ادعاه عبد



ابن زمعة لا يبه اذلا يخفى عليه بالصهورة التي كان بينه وبينه يحققه ما في حديث ابن الزبير كانت لزمنة جارية يطأها فحكم بذلك بقوله الولد للفراش وقال هولاك يا عبد بن زمعة اى على ما تدعيه من انه اخوك قوله هولاك اى بيدك عليه تمنع بذلك غيرك كقوله في اللقطة هولاك اولادك اولادك ، ليس على معنى التملك وجعل الميراث له اى من جميع تركته ولو لم يثبت نسبه من زمعة لثبت نسبه من عتبة بادعاء اخيه سعد ذلك له بعهدده اليه به على ما كان الحكم به من الحاق اولاد البغايا بمن ادعاهم ولما بطل ذلك بالعتق الذى حصل له بادعاء عبد بن زمعة اذ لا تأثير للعتق فى ابطال دعوى النسب وامر النبي صلى الله عليه وسلم سودة بالاحتجاج من باب التورع لان حكم الحاكم لا ينقل الامر عما هو عليه فى الباطن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا بشر وانكم تختصمون الى ولعل بعضكم الحن بحجته من بعض الحديث ، فاحتمل ان لا يكون الولد لزمنة لاسيما مع الشبه البين لعتبة اذا لفراش علامة ودليل قد يكون الامر فى الباطن بخلاف الدليل الظاهر فلا يحل لمن علم منه خلاف ما حكم له به ما لا يجوز له على ما علم من باطن الامر والله اعلم .

## فى الحكم بالقافة

روى عن عائشة قالت دخل مجزز المدبلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى اسامة وزيدا وعليهما قطيفة قد غطيا رؤسهما فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم مسرورا .

قيل اولم يكن فى القافة الا هذا الحديث ! كان دليلا ان مع اهلها علما قلنا لا ننكر ان معهم علما ولكن ليس من العلوم القطعية فانما هى كعلم التجار بالسلع اعنى فى معرفة اجناسها وبلد انها يقول احدهم هى من عمل فلان فكما لا يجوز ان يحكم بالاسامة المدعاة بشهادة من يشهد انها من عمل فلان احد لمن يدعيها بغير حضور منه او قوفه على عمله اياها فكذلك لا يحكم بقول القافة انه



من نطفته ويجوز لمن يقع في قلبه مثل ذلك ان يسربه وان لم يكن مع ذلك وجوب حكم ولا قضاء وقد جاء ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث في طلب العريين جماعة وقائفا يقتص آثارهم فأتى بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم وبالأجماع لا يحكم بقول القائف في تقو الآثار فكذا في الحاق النسب .

- فان قيل ان عمر بن الخطاب قضى بقول القائف بحضرة الصحابة من غير انكار عليه على ما روى ابن عمر أن رجلين اشتركا في طهر امرأة فولدت فدعا عمر القافة فقالوا اخذ الشبه منهما جميعا وجعله بينهما، وعن ابن المسيب ان رجلين اشتركا في طهر امرأة فولدت لهما فارتفعا الى عمر بن الخطاب فدعا لهما ثلاثة من القافة فدعا بتراب فوطىء فيه الرجلان والگلام ثم قال لاحدهم انظر فنظر فاستقبل واستعرض واستدبر ثم قال أسر أم اعلن فقال عمر بل اسر فقال لقد أخذ الشبه منهما فما ادرى ليهما هو فاجاسه (١) ثم أمر الثالث فنظر كذلك وقال مثل ذلك وكان عمر قائفا فجعله لهما يرثانه ويرثهما فقال سعيد ادرى من عصيته قلت لا قال الباقي منهما .

- فالجواب ان عمر ما قضى بقول القافة لانهم لم يعلموا لايهما فيجعل عمر الولد منهما مخاف اقول القافة ولكنه قضى به لمدعييه لكونه في يدها ومع هذا فالمحتج بحديثي عمر لا يجعل الولد ابن رجلين كما جعله عمر فالحديث عليه لاله .

- فان قيل قد روى عبد الرحمن بن حاطب انه أتى رجلا الى عمر بن الخطاب في غلام من ولادة الجاهلية يدعى كل منهما انه ابنه فدعا عمر لهما قائفا من بني المصطلق فسأله عن الغلام فنظر اليه وقال لعمر والذي اكرمك اني لاجدها قد اشتركا فيه فقام اليه عمر يضربه بالدرّة حتى اصبح ثم قال والله لقد ذهب بك النظر الى غير مذهب ثم دعا ام الغلام فسألتها فقالت ان هذا لأحد الرجلين ثم ان هذا الآخر وقع بي فوالله ما ادرى من ايها هو فقال عمر للغلام اتبع ايها شئت فاتبع احدهما .

(١) لعله ذكر الثاني سقط عن الكتابة فيلحرو .



فالجواب ان ما في حديث ابن عمر وابن المسيب في صبي يعبر عن نفسه فرد الامر في ذلك الى ما يقوله الغلام المدعى فيه وهكذا نقول في الذي يعبر عن نفسه والذي لا يعبر عن نفسه فكنا نحن المتمسكين بما روى عن عمر في الاخبار كلها وعادت الحجة عليه لنا واو كان الحكم عند عمر بقول القافة لكان اولى من اقرار الولد باحد مدعيه كولد ادعاه رجلان فصدق الولد احدهما واقام الآخر البينة انه ابنه كانت البينة اولى من اقرار الولد اتفاقا، ومن الدليل على ان مذهب عمر رضي الله عنه عدم الحكم بقول القافة في نسب ولا غيره ما روى انه ارسل الى شيخ من بني زهرة فسأله عن ولاد الجاهلية قال كانت المرأة اذا فارقتها زوجها بموت او طلاق نكحت بغير عدة فقال الرجل اما النطفة فمن فلان واما الولد فعلى فراش فلان فقال عمر صدقت ولكن قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالولد للفراش فما التفت عمر الى قول المسئول ورد الحكم الى ما يخالفه، وما يؤكده ان المسلمين لم يختلفوا فيمن نفى ولد زوجته وقالت هو منه انه يلاعن بينهما وينفى منه ولو جاءت امه بجماعة القافة يصدقونها لا ينفعها والولد منفى على حاله وانما كان اعتبار قول القافة في الجاهلية والنفى قولهم الى ما عليه اهل الاسلام روى عن عائشة ان نكاح الجاهلية كان على اربعة انحاء نكاح كمثل الانكحة في شرعنا، ونكاح كان يقول الزوج اذا طهرت من الحيض ارسلني الى فلان فاستبضعي منه ويعتزلها زوجها حتى يتبين حملها منه رغبة في نجابة الولد ونكاح يجتمع الرهط دون العشرة على اصابتها فاذا حملت ووضعت ارسلت اليهم فلا يستطيع احد يمتنع فيجتمعون عندها فتقول لهم قد ولدت منك يا فلان فتعين من احببت منهم فتلحق به ولدها البتة، ونكاح يجتمع جماعة فيدخلون على المرأة فلا تمتنع ممن جاءها وهن البغايا فاذا حملت ووضعت دعواها القافة فالحقوا ولدها بالذي يرون منه لا يمتنع من ذلك فلما ظهر الاسلام هدم نكاح الجاهلية كله الانكاح اهل الاسلام اليوم، فان نفى قول القافة ورد احكام الانساب الى الفراش واهل العلم مختلفون فيه فاما



ابو حنيفة والثوري وسائر اهل الكوفة لا يلتفتون الى قول القافة في شيء واما مالك يستعمله في الاماء دون الحرائر ولا فرق في الواقع واما الشافعي فيستعمله في الحرائر والاماء جميعا وفيما ذكرناه ماوضح به نفيه في الاشياء كلها .

## في الغصب في دار الحرب

- عن وائل بن حجر قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم .  
 فاتاه رجلان يختصمان في ارض فقال احدهما يا رسول الله ان هذا انتزى علي ارضي في الجاهلية وهو امرؤ القيس بن عابس الكندي وخصمه ربيعة بن عيدان فقال بينتك قال ليس لي بينة قال يمينه قال اذا يذهب بها قال ليس لك الا ذلك فلما قام ليحلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع ارضا ظالما لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان ، فيه انه لو اقام بينة لحكم له بها وذلك دليل على .  
 ان الغاصب لم يملكه بغصبه في الجاهلية فمثل ذلك الحربي يغصب الحربي في دار الحرب ارضا ثم يسلمان فيحكم فيه كما كان يحكم في مثله بين المسلمين في دار الاسلام وهو قول محمد الا انه لو سبقت خصومتهم الى ملكهم فجعله لغاصبه ثم خوصم الى امام المسلمين امضى ذلك ولم يردده الى المغصوب منه وان لم تسبق لهم خصومة حكم بينهما بحكم الاسلام ويحتج له فيه بقوله صلى الله عليه .  
 وسلم كل ميراث قسم في الجاهلية فهو على قسمة الجاهلية وكل ميراث ادركه الاسلام فهو على قسم الاسلام ، فاذا كان الحكم في الميراث ذلك يكون في الغصب كذلك .

## في غصب الارض

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من ظلم شبرا من الارض طوقه .  
 من سبع ارضين ، يحتمل ان يكون الطوق جعله الله تعالى ذاروح ثم يطوقه ذلك الظالم عذابا له كما يفعل كذلك بما نعى الزكاة على ما روى عن ابن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل لا يؤدى زكاة



ماله الا يجعل يوم القيامة شجاعا اقرع يفر منه ويتبعه حتى يطوق به عنقه ثم قرأ علينا ( سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ) فيعيد الله ما ظلم من الارض في الآخرة الى مثل ما يعيد اليه المال المنوع زكاته حتى يطوق ذلك من ظلمه، وعن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اخذ شبرا من الارض خسف به الى سبع ارضين ، وعن يعلى مرفوعا من ظلم شبرا من الارض جاء بحمله يوم القيامة ، وعنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذ ارضا بغير حقها كلف ان ينقل ترابها الى المحشر ، ليس بين الاحاديث مضادة لانها كلها عقوبات متنوعة لمن ظلم شبرا من الارض والحق ان كل حديث منها ليس على ظاهره من العموم بل المراد به بعض الغصاب دون بعض .

## في الاشهاد على اللقطة

روى عن عياض بن حمار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من التقط لقطة فليشهد ذا عدل او ذوى عدل لا يكتم ولا يغير فان جاء صاحبها فهو احق بها والافعال الله يؤتيه من يشاء ، الشك من بعض رواته لا على التخيير من الشارع وقد روى من غير شك فليشهد ذوى عدل ، وفائدة الاشهاد دفع التهمة عن نفسه لئلا يظن به التقاطها لنفسه لا للحفاظ على صاحبها لان اليد محمولة على الملك حتى يعرف خلافه فواجب على الملتقط اقامة الحجة على نفسه لئلا تصرف بعد وفاته في مصارف امواله حتى كل من وقع في يده يمثل الواجب فيها لتصل الى يد صاحبها وقال بعضهم انه ليس بشك وان الشارع اراد بذلك الحجة لما لك اللقطة ان دفعه عنها الملتقط واطاع شيطانه يقيم الشاهدين بدون يمين او ا شاهد الواحد مع يمينه وعلى هذا يمكن ان يستدل به من رأى القضاء بشاهد ويمين وذلك فاسد لما فيه من نسبة التقصير الى الشارع فيما قصده من وصول حق المستحق اليه فان المالك قد يكون صغيرا او مكاتبا فلا يمكنه الحلف فصح ان الحديث اشهد ذوى عدل لا غير ، واختلف فيمن ترك الاشهاد



حين الالتقاط فعند الامام انه ضامن ان تلفت وعندهما انها امانة اشهد اولم يشهد وقولها اذكي لان ما يا حذو الملتقط لا يمكن معرفته الا من قبله فيمكن ان يأخذها ايذهب بها ويشهد بخلاف ذلك مما يسقط عنه ضمانها فلا يكون لمراعاة الاشهاد معنى وقد ندب الشارع الى الالتقاط حفظا على صاحبها فالملتقط محمود حتى يعلم خيانتة، يؤيده قواه صلى الله عليه وسلم اعرف عفا صها ووكاء هاشم عرفها سنة فان لم تعرف فاستمتع بها وليكن ودعة عندك فان جاء طابها يوما من الدهر فأدها اليه، وكذا جوابه للسائل عن ضالة الغنم احبس على اخيك ضالته فاذا كان ماذونا بالاخذ لا يكون ضامنا .

## في حكم اللقطة بعد التعريف

- ١٠ روى ان سفيان بن عبد الله وجد عيبة فأتى بها عمر رضي الله عنه فقال عرفها سنة فان عرفت فذاك والا فهي لك فلم تعرف فلقيه من العام المقبل في الموسم فذكرها له فقال هي لك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا بذلك قال لا حاجة لي بها فقبضها عمر فجعلها في بيت المال، قواه فهي لك ليس على جهة التملك ولكن هي لك تصرفها فيها تحب صرفها فيه، يؤيده ما روى عن علي رضي الله عنه انه وجد دينار ابغاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله وجدت هذا قال عرفه فذهب ما شاء الله ثم قال قد عرفته فلم اجد احدا يعرفه قال فشأنك فرهنه في ثلاثة دراهم في طعام وودك فبينما هو كذلك اذا جاء صاحبه عنده فعرفه بخاء على الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا صاحب الدينار قال اده اليه فأداه على اليه بعد ما اكلوا منه، لا يصلح هذا حجة للشافعي في تحليل اللقطة بعد الحول للغني ايضا لانها لو رجعت الى الصدقة لما حلت لعلي لان الصدقة عليه حرام لانه حديث منقطع، رواه شريك عن عطاء بن يسار وهو متكلم فيه والصحيح عن علي في اللقطة بعد الحول ما روى عاصم بن ضمرة قال جاء رجل الى علي فقال اني وجدت صرة من دراهم فلم اجد احدا يعرفها فقال تصدق بها فان جاء صاحبها ورضي كان له الاجر والا غير متها له وكان لك الاجر .
- ٢٠



ولا يقال كان ابي من ايسر اهل المدينة وقد قال صلى الله عليه وسلم  
 له في لقطة مائة دينار وقد عرفها ثلاثة اعوام اعلم عدد هاو وكاء ها ثم استنفع  
 بها لان يساره انما كان بعده صلى الله عليه وسلم وكان قبل ذلك فقيرا يؤيده  
 جعل ابي طلحة الارض التي جعلها لله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم له اجعلها  
 في فقراء قرابتك فجعلها لحسان وابي قال انس راوى الحديث وكان اقرب  
 اليه مني وروى عن عبيد الله بن عباس وابي هريرة وابن عمر في اللقطة بعد  
 الحول مثل ما ذكرناه عن عمرو وعلي في اصدقة بها وتخير صاحبها ان جاء بين  
 الاجر والتغريم ولا يسع لأحد خلاف هؤلاء الاعلام وكراهية الاكل بعد  
 الحول للغنى مذهب ابي حنيفة واصحابه اجمعين .

## ١٠ في لقطة الحاج

عن عبد الرحمن بن عثمان (١) نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
 لقطة الحاج محمل النهي والله اعلم ان الحج يجمع اهل البلد ان المتفرقة فآخذ  
 اللقطة عسى لا يلتقى صاحبها وهو الغالب فيبقى في ضمانه حتى يلتقى ربه تعالى بخلاف  
 اللقطة التي يرجو لقاء صاحبها فيدفعها ويخلص من تبعاتها .

## ١٥ في لقطة مكة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في مكة ولا يرفع لقطتها  
 الا منشدها ، وروى ولا يلتقط ضالتها الا منشده ، قيل معناهما مختلف فالاول  
 معناه ينبغى لللتقط بمكة ان يرفعها ثم يقول لمن هذه منكم ايها الناس ومعنى الثاني  
 الذي يرى لقطتها لا يأخذها الا ان يسمع رجلا يقول من وجد كذا وكذا اما  
 ٢٠ يوافق ما رآه فيرفعها ثم يقول أهى هذه ؟ وما قاله صحيح يؤيده ما روى من  
 اجتناب لقطة الحاج بخلاف اللقطة التي يرجو لقاء ربها .

(١) لعنه عبد الرحمن بن عبيد الله بن عثمان اخو طلحة بن عبيد الله احد العشرة  
 المبشرة كما ذكره الذهبي في تجريد اسد الغاية .



## في الضوال

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يأوى الضالة الاضال . وروى  
 ضالة المسلم حرق النار، يعني اذا اخذها غير قاصد للتعريف يؤيده قوله صلى الله  
 عليه وسلم من آوى ضالة فهو ضال ما لم يعرفها . وسئل رسول الله صلى الله عليه  
 عليه وسلم عن ضالة الغنم فقال طعام ما كول لك اولا خيك اولدئب احبس .  
 على اخيك ضالته وسئل عن ضالة الابل فقال مالك ولها معها حذاؤها  
 وسقاؤها ولا يخاف عليها الذئب تاكل اكلها وترد الماء حتى ياتي طالبها ففرق  
 بين الضالتين بالاختلاف في الغنم وماعد الابل وباترك في الابل لارتفاع الخوف  
 عليها فان خيف عليها الايدي الحائلة يجوز اخذها ليردها على صاحبها على ما في  
 حديث زيد بن خالد ولم يفرق بينها وبين غيرها، روى ان ثابت بن الضحاك وجد  
 بعير اذكره لعمر بن الخطاب فامر به ان يعرفه فقال قد عرفته قال له ارسله حيث  
 اخذته وثابت من الصحابة اخذ البعير الضال واعلم عمر على ذلك فلم ينكره  
 فدل على ما قلنا واحكام الضالة عندنا كاحكام اللقطة سواء وفرق قوم بينهما  
 بان الضال ما ضل بنفسه واللقطة بخلافه فباح اخذ اللقطة ومنع من اخذ  
 الضال وكتاب الله عز وجل يدفعه بقوله تعالى ( ثم قيل للذين اشركوا اين  
 شركاؤكم الذين كنتم تزعمون قالوا اضلوا عنا ) فجعل فقد هم اياهم ضالا لا لهم  
 عنهم وما روى مرفوعا في فقد عائشة قلاذتها ان امكم ضلت قلاذتها فابتغوها  
 فدل ان الفقد لماله روح ولما ليس له روح قد يطلق عليه انه ضال ودل على  
 انها سواء وهو مذهب ابي حنيفة رضي الله عنه .

## كتاب القسمات

٢٠

### في المهاياة بالازمان

فيما روى جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت



جئت لأهب لك نفسى فصعد النظر اليها وصوبه ثم طأ طأ راسه فقام رجل فقال  
 اى رسول الله ان لم تكن لك بها حاجة فزوجنيها فقال هل عندك من شىء ؟  
 قال لا والله يا رسول الله قال انظر ولو خاتما من حديد فذهب ثم رجع فقال  
 لا والله يا رسول الله ولا خاتما من حديد ولكن هذا ازارى - قال سهل ماله  
 رداء فلها نصفه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تصنع بازارك ان لبسته  
 لم يكن عليها منه شىء وان لبسته لم يكن عليك منه شىء بخاس الرجل حتى طال  
 مجلسه قال فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم موليا فأمر به فدعى له فقال مامعك  
 من القرآن ؟ قال سورة كذا وكذا عدها قال أتقرأ عن ظهر قلب ؟ قال نعم قال  
 اذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن ، فيه دليل على ان النكاح لو تم بينهما على  
 نصف الازار لكان لكل واحد منهما ابسه بكما له فى حال ما لحق ملكه فى نصفه  
 ولولا ذلك لم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول كما لم يقل ان لبسه  
 سواك او سواها لم يكن عليك ولا عليها فدل على جواز المهايأة فى الثياب وفيما  
 سواها مما ينقسم اولا ينقسم فيستعمله كل واحد منهما وقت معلوما حتى يعتدلا فى  
 منافعهم وان كان يمكن التجزئة يجرى بينهما وهذا يوافق مذهب الذين يقولون  
 فى الدارين الرجلين فيطلب احدهما سكنى نصيبه منها ويأباه الآخر أن المهايأة  
 تستعمل بينهما ومن ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه ولهم فى ذلك مخالفون ممن يقول  
 انه ليس ذلك لواحد منهما الا باطلاق صاحبه والله اعلم .

## فى الورى يعتدى فى اقتطاع المرء حقه بنفسه

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم اد الامانة الى من ائتمنك ولا تخن  
 من خانتك وروى عن عائشة انها قالت قالت ام معاوية لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان اباسفيا ن رجل شحيح وانه لا يعطينى الا ان آخذ من ماله سرا  
 فقال خذى مايكفيك وبنيك بالمعروف ، حديث عائشة مفسر للحديث الاول  
 لان اباحة أخذ المرأة من مال زوجها كفايتها دليل على ان من كان له على رجل



دين فاودعه مالا او قدر على اخذ حقه بطريق آخر اه اخذه بالمعروف لان معنى  
اد الامانة الى آخره خذ حقلك بالمعروف ولا تأخذ اكثر فتكون خائفا فلا تعارض  
بينهما ومن هذا المعنى ما روى مرفوعا ليلة الضيف حق على كل مسلم اصبح  
بقنائه دين له عليه ان شاء اقتضاه وان شاء تركه .

وما روى عن عقبة قال قلنا يا رسول الله انك تبعثنا فننزل بقوم فلا  
يأمرون لنا بحق الضيف، قال نزلتم بقوم فلم يأمرؤاكم بحق الضيف فيخذوه  
من اموالهم . فجعل حق الضيف في الاول دينا واباح في الحديث الثاني فوافق  
ذلك معنى الحديثين الاولين ولكن هذا في البادية وعند الحاجة اذا لم يكن لهم  
مال ولا وجدوا مندوحة عن قراهم لا مطلقا .

## في حكم العارية

استعار النبي صلى الله عليه وسلم من صفوان بن امية ادراعا من حديد  
يوم حنين فقال له يا محمد مضمونة قال مضمونة فضاع بعضها فقال له صلى الله  
عليه وسلم ان شئت غررنا هالك قال لا انا ارغب في الاسلام . في الحديث  
اضطراب الرواة فبعضهم عن امية بن صفوان وبعضهم عن امية بن صفوان  
عن ابيه وبعضهم عن ناس من آل صفوان ولم يذكر بعضهم فيه الضمان ومعلوم ١٥  
انه لو كانت العارية مضمونة لغنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذكر ضمانها  
لصفوان ولقال له هل تكون العارية الا مضمونة وكان يومئذ حديث عهد  
بجاهلية لان غزوة حنين بعد فتح مكة وكان صفوان قد عهد من الرسول  
صلى الله عليه وسلم التزامه من الشروط ما لا يلزم في الاسلام كما فعل يوم  
الحديبية فلذلك سأل ضمان العارية لان من شريعته وجوب الضمان فيها فاحدث ٢٠  
الاشتراط فيها حكما لم يكن قبله يؤيده ما روى مرفوعا الا ان العارية مؤداة  
والمنحة مردودة والدين مقضى والزعيم غارم ففي قوله مؤداة دلالة كونها  
امانة ( ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها ) وجاء في حديث



صفوان فقال له أمؤداة يا رسول الله العارية؟ فقال نعم .

وقد اختلفت الصحابة في وجوب ضمانها فعن ابن عباس انها تضمن وعن عمرو علي انها لا تضمن ، ولما اختلفوا رجعنا فيه الى ما يوجب النظر فوجدنا العارية مأخوذة بطيب نفسه من غير عوض على ما اباح ووجدنا المستأجرات مقبوضة باعواض فلما كانت المستأجرات غير مضمونة مع وجوب الاعواض في استعمالها كانت العارية مع عدم العوض في استعمالها اخرى ان لا تكون مضمونة وهو مذهب ابى حنيفة والثوري واصحابهما وعند اهل المدينة ماضع ظاهر اضاع على الامامة وما كان يخفى ضياعه تضيع مضمونة ولا فرق بينهما كما لا فرق في الغصوب المضمونات والودائع الغير المضمونة فيما يظهر وفيما يخفى وقال الليث الذي ادر كنا عليه شيوخنا انه ليس في العارية ضمان الا ان يتعدى المستعير فيها فيضمن ، قال ابن شهاب على ذلك ادر كنا الناس حتى اتهم الولاية الناس فضمنوهم ، ففيه ان المتقدمين على عدم التضمين مالم يتعد فيها ولو كانت مضمونة اغرم رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير أن يرد المشيئة الى صفوان اذا الواجب ان من عليه دين يؤديه عند المطالبة ورسول الله صلى الله عليه وسلم اولى الناس بذلك واحسنهم قضاء وفي قول صفوان ان في قاي من الايمان مالم يكن دليل على ان اشتراطه الضمان كان على غير حكم الاسلام وكان لقرب عهده بامر الجاهلية .

## في عارية المتاع

عن ابن مسعود كل معروف صدقة كنا نعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم القدر والدلو والرشاء واشباه ذلك ، وعن ابن عباس في تأويل الآية هو عارية المتاع ، وقالت ام شربيل قالت لي ام عطية اذهبي الى فلانة فاقرئيها السلام وقولي ام عطية توصيك بتقوى الله العظيم فلا تمنعي الماعون قالت يا سيدتي ما الماعون قالت اهلكت هي المهنة يتقاضاها الناس بينهم ،



وروى عن علي في تأويلها يراؤون بصلاتهم ويمنعون زكاة أموالهم ، وعن ابن عمر أنه هو الزكاة ، فتأملنا الآية فوجدناهم توعدوا بالويل كما توعد في قوله تعالى ( وويل للشركين الذين لا يؤتون زكاة ) ( وويل لكل افاك اثم ) ( وويل للذين ظلموا ) ( وويل يومئذ للكاذبين الذين هم في خوض يلعبون - يوم يدعون الى نار جهنم دعا ) فتحققنا انهم ايضا من اهل النار المتواعدين في هذه الآيات يؤيده وصفهم بالسوء عن صلاتهم كالمنافق الداخل في الصلاة متساهيا عنها والمنافق في الدرك الاسفل من النار ومن كان كذلك لا يلتمس منه الزكاة لانها مطهرة قال تعالى ( خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها ) والمنافق لا تطهره الزكاة وقال تعالى ( وصل عليهم ) فكان صلى الله عليه وسلم اذا جاءه المؤمن بركاته يصلى عليه كما قال اللهم صل على آل ابي اوفى ، ولا تجوز الصلاة على المنافقين فثبت ان تأويل الآية ما قاله ابن مسعود وابن عباس وهو اولى مما سواه وعن ابي عبيدة الساعون في اجاهلية كل منفعة وعطية وفي الاسلام الطاعة والزكاة وعن الفراء الماعون هو الماء ولكن الحق ما ذكرناه اولا .

## كتاب المزارعة

عن رافع بن خديج قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زرع في ارض قوم بغير اذ منهم فليس له من الزرع شيء وترد عليه نفقته . لم يتعلق احد من اهل العلم بهذا الحديث غير شريك بن عبد الله النخعي وهو قول حسن لان لرب الارض ان يقول للزارع الذي بذرته في ارضي قد انقلب فيها فصار مستهلكا والذي نبت بسبب ارضي غير ما بذرت فيها ويقول الزارع نفقتي قد صار اليك نفعتها فهي لي عليك ، يؤيده ما روى عن رافع بن خديج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بني حارثة فرأى زراعا في ارض ظهير فقال ما احسن زرع ظهير فقيل انه ليس لظهير فقل أليست ارض ظهير ؟ قالوا بلى ولكنه ازرع فلانا قال فردوا عليه نفقته وخذوا زرعكم قال رافع فردنا عليه نفقته واخذنا زرعنا



قال سعيد بن المسيب افقر ا خاک او اكرها بالدراهم .

وما روى عن رافع انه زرع ارضا فربه النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو يسهها فسأله من الزرع ولمن الارض فقال زرعى يبذرى وعملى لى الشطر  
ولفلان الشطر قال اربيت فرد الارض على اهلها وخذ نفقتك وذلك لان  
المزارعة لما فسدت عاد اطلاق رب الارض كلا اطلاق فكأنه زرعها بغير  
اذن وكذا الرجل يغرس فى ارض رجل بغير اذنه او بامر به بمعاملة فاسدة  
فسىلا فيصير نخلا انه يكون لرب الارض دون غارسه اذ ارضه سبب زيادته  
ويكون عليه لغارسه نفقته والله اعلم .

## فى المساواة

١٠ عن ابن عمر لما افتتحت خيبر سألت يهود رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان يقرهم فيها على ان يعملوا على النصف مما خرج منها من التمر و الزرع  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقركم فيها على ذلك ما شئنا فكانوا فيها كذلك  
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم و ابنى بكر وطائفة من اماراة عمر فكان  
التمر يقسم على السهمان من نصف خيبر و يأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الخمس ، و ذكر نحو ذلك فى مساواة رسول الله صلى الله عليه وسلم يهود خيبر  
١٥ من رواية جابر و ابن عباس ، ففیه اطلاق المساواة بجزء من اجزاء تمرها الذى  
يخرج منها و المعاملة فى الارض بجزء مما يخرج منها من الزرع الذى يزرعه  
العامل فيها ، و فى بقاء الحكم فيها على ذلك فى زمن ابى بكر و بعض من خلافة  
عمر دليل على انه لم ينسخ و النهى عن كراء الارض بالتلث و الربع و عن المزارعة  
٢٠ بجزء مما يخرج منها لمعنى آخر كانوا يدخلونه فى العقد فيفسد به العقد لان  
المزارعة فى نفسها فاسدة اذا زال عنها ذلك الفساد و اخبر رافع ابن عمر أن  
عمومته قالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن كراء المزارع فقال  
ابن عمر قد علمنا انه كان صاحب مزرعة يكرىها على عهد رسول الله صلى الله عليه



وسلم على ان له ما في ربيع الساقى الذى يفجر منه الماء وطائفة من التبن لا ادرى ما هو؟ فعلم ان فسادها بسبب هذا الشرط يؤيده ما روى عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان رجالا يكرون مزارعهم بنصف ما يخرج منها وبثلثه وبالمأذيانات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له ارض فليزرعها فان لم يزرعها فليمنحها فان لم يفعل فليمسكها .

وعن زيد بن ثابت ان النهى الوارد فيها لم يكن لتحريمها و كان غير ذلك و كان يقول يغفر الله لرافع انا اعلم والله بالحديث منه انما أتى رجلان من الانصار قد اقتتلا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان هذا شأنكم فلا تكرروا المزارع، فسمع لا تكرروا المزارع، وعن ابن عباس لم ينه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المخابرة انما قال لان يمنح احدكم اخاه خيره من ان يأخذ عليها خراجا . معلوما . فوقفنا على هذه المعاني وتبين لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينه عن مثل ما كان منه في معاملة خيبر ولكن لمعنى كان مما يفسد المعاملة .

ولا يقال المحاقلة كراء الارض ببعض ما يخرج منها وهى منهية لانا لا نسلم ذلك بل المحاقلة بيع الزرع قائما على اصوله بالطعام وفي حديث ابى سعيد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المحاقلة في الزرع والمزابنة في التمر فالمحاقلة ان يأتى الرجل الزرع وهو في كدسه فيقول اشترى منك هذا الكدس بكذا وكذا يعنى من الحنطة واما من اجاز المعاملة على ذلك في الارض التى بين النخل التى لا يوصل الى الانتفاع بها الا مع العمل في النخل فالحجة عليه ان ابن عمر احد من روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم معاملة اليهود في نخل خيبر وارضها وقد روى عنه ان المعاملة في الارض وحدها دون النخل جائزة وعمل بذلك جماعة من الصحابة منهم على بن ابى طالب وابن مسعود وسعد بن مالك وكذلك معاذ لما قدم اليمن رآهم على ذلك فاقرهم عليه والتابعون اختلفوا في ذلك كما اختلف من بعدهم فمن اجاز المساقاة والمعاملة ابو يوسف ومحمد ومن ابطلها ابو حنيفة وزفر ومن اجاز المساقاة وابطل المعاملة مالك ومن تبعه



ومن اجازها اذا اجتمعتا الشافعي وقيل مذهب مالك اجازتهما اذا اجتمعتا اذا كانت الارض يسيرة والحق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو القدوة فيما كان منه في خير ومن اجازها اذا اجتمعتا يلزمه اجازة كل منهما على الانفراد .

## كتاب الهبات

### في الرجوع عن الصدقة

روى عن ثمامة القشيري قال شهدت الدار فاشرف عليهم عثمان فقال ائتوني بصاحبكم هذين اللذين ابأكم على بغيء بهما كأنهما جملان او حماران فاشرف عليهم عثمان فقال انشدكم بالله والا سلام هل تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وليس فيها ماء يستعذب غير بئر رومة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بئر رومة فيكون دلوه مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة فاشتريتها من صلب مالي وانتم اليوم تمنعوني ان اشرب منها حتى اشرب من ماء البحر قالوا اللهم نعم قال انشدكم بالله والا سلام هل تعلمون المسجد كان ضاق باهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يشتري بقعة آل فلان بخير له منها في الجنة فاشتريتها من مالي فرددتها في المسجد وانتم اليوم تمنعوني ان اصلي فيها ركعتين قالوا اللهم نعم قال انشدكم بالله والا سلام هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على ثبير مكة هو وابوبكر وعمر وانا فتحرك الجبل حتى سقطت حجارتها بالحضيض فركضه برجله وقال اسكن ثبير فانما عليك نبي وصديق وشهيد ان قالوا اللهم نعم قال الله اكبر شهدوا الى ورب الكعبة اني شهيد الله اكبر شهدوا الى ورب الكعبة اني شهيد قالها ثلاثا ، لا يقال قصد عثمان في كون دلوه مع دلائهم وصلاته مع صلاتهم يضاد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب عن اشتراء الفرس المتصدق بها بقواه لا تعد في صدقتك ، وكذا منع الزبير من



شراء فلودابة كان تصدق بها لان المنهى اعادة عين ما تصدق به الى ملكه  
او نتاج ما تصدق به الى ملكه وذلك مكروه وممنوع منه فاما الانتفاع بذلك  
وصدقته قائمة على حالها مسلمة الى جهتها بحيث يكون هو في الانتفاع بها كآحاد  
الناس فلا لانه حينئذ لا يكون عائدا في صدقته ولا راجعا بها الى ملكه ولهذا  
يحل شرب ماء ذلك البئر للغنى مع كون الصدقة حراما على الاغنياء لان ذلك  
عائد الى المنافع وهي حينئذ لله لان سواه من خلقه . وفيه نظر لان الصدقة  
المحرمة على الاغنياء انما هي المفروضة كازكاة وايضا ما خص عثمان بالبئر  
الفقراء بل عم بها المسلمين وشربه كان بحقه الذي استثناه لنفسه فليس فيه اباحة  
انتفاع المتصدق بصدقته ولو خص بها الفقراء لما حل للاغنياء الشرب منها  
ولاله لو لم يشرط اللهم الا اذا كان في الماء فضلة على الفقراء فيحل للاغنياء  
حينئذ اذ لا يمنع فضل الماء بخلاف غيره من الاشياء ، روى عن عمر قال حملت  
على فرس في سبيل الله وكنا اذا حملنا في سبيل الله اتينا به رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فيضعه حيث اراد الله تعالى فجئت بها فحمل عليها رجلا فوافقته  
بييعها فاردت ان اشتريها منه فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت  
ذلك له فقال لا تشتريها ولا تعد في صدقتك ، وروى لا تشتريه ولا شيئا من  
نتاجه ، وعن الزبير انه حمل على فرس في سبيل الله فوجد فرسا تباع من  
ضئضئها يعني ولد ولدها فهي ان يشتريها ، وعن اسامة او زيد بن حارثة  
انه حمل على فرس في سبيل الله فاراد ان يشتري ولدها او فلوها فنهاه النبي  
صلى الله عليه وسلم .

وعن ابن العاص ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني  
اعطيت امي حديقة وانها ماتت ولم تترك وارثا غيري فقال وجبت صدقتك  
ورجعت اليك حديقتك ففيه اباحة عين الصدقة للتصدق بالميراث الذي هو من  
قبل الله تعالى لاصنع للعبد فيه بخلاف الشراء وما في معناه ثم اعلم ان النهي فيه  
نهي كراهة لا تحريم لانه روى في آخر حديث عمر بن الخطاب فان العائد في



صدقة كالكلب يفيء ، ثم يعود في قيئه ، والكلب غير متعبد بتحريم ولا تحليل  
كبنى آدم فعوده فيه انما هو عود في قدر لا عود في حرام فكذا المتصدق عائد  
في قدر لا في حرام تحقيقا للتشبيه وروى العائد في هبته كالعائد في قيئه ، من  
غير تعيين كلب او غيره يؤيد ما قلنا ما روى عن عمر قال من وهب هبة لصلة  
رحم او على وجه صدقة فانه لا يرجع فيها ومن وهب هبة يرى انه انما اراد بها  
الثواب فهو على هبته يرجع فيها ان لم يرض عنها ، وروى عنه من وهب هبة فهو  
احق بها حتى يثاب منها بما يرضى ، وما روى عن علي بن ابي طالب انه قال  
الواهب احق بهبته ما لم يشب منها ، وعن ابي الدرداء الواهب ثلاثة رجل  
وهب من غير ان يستوهب فهي كسبيل الصدقة فليس له ان يرجع فيها ، ورجل  
استوهب فوهب فله الثواب فان قبل على هبته ثوابا فليس له الا ذلك وله ان  
يرجع ما لم يشب ، ورجل وهب واشترط الثواب فهو دين على صاحبها في حياته  
وبعد موته ، وروى عن عبد الله بن عامر قال كنت عند فضالة بن عبيد فاجاء  
رجلان يختصمان في بازي فقال احدهما وهبت له بازيا وانا ارجو ان يشيبي منه  
وقال الآخر نعم قد وهبني بازيا وما سألته وما تعرضت له فقال فضالة اردد  
اليه هبته فانما يرجع في الهبات النساء وشرار الاقوام ، قال الطحاوي وفيما  
ذكرنا عن الصحابة ما قد دل على الواهب الذي اراده رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في ذلك من هو وفي حكم رجوعه في هبته ما هو .

## في الهبة للولد

عن طاوس عن ابن عمر وابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لا يحل ان يرجع في هبته الا الوالد لولده ، شك بعض الرواة في لا يحل  
واوقفه بعضهم على طاوس وزاد بعض الرواة ومثل الذي يعطى عطية ثم  
يرجع فيها كمثل الكلب أكل حتى اذا شبع قاء ثم عاد في قيئه ، وعن عمرو بن  
شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرجع احد



في هبته الا والد من ولده والعاث في هبته كالعائد في قبئه ، فلو كان لفظ لا يحل ثابتاً غير منكور لما وجب منع الواهب من الرجوع لأنه يحتمل ان يكون معناه لا يحل ارجل ان يقدر نفسه فيصير كالكلب يقى . ثم يأكل قبئه كما نهى عن كسب الحجام لا انه حرام واستثنى الوالد على انه في مال ولده بخلافه في مال غيره اذ قال للذي ذكر له ان اباه يريد أن يجتاح ماله : انت ومالك لا بيك ، فجعل دخوله في مال ولده من هذه الجهة بخلاف دخوله بها في مال غيره ويحتمل انه انما اباح له من ذلك على حال من الاحوال التي يجوز بها الدخول في مال ولده فلا يكون لو لده ان يمنعه من بسط يده في ماله فيكون الاستثناء على هذا منفصلاً مع ان ابن عمر سمع من عمر قال فيمن وهب هبة انه احق بها حتى يثاب منها بما يرضى ، فاستحال ان يكون ابن عمر مع جلالة قدره يسمع من ابيه شيئاً قد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم خلافه فلا يذكر له ذلك ويحدث بذلك الناس بعده ليستعملوه فعاد الحديث بانتفاؤه عن ابن عمر منقطعاً لا يحتاج بمثاله كرواية من اوقفه على طاوس .

## في التسوية بين الاولاد

روى عن النعمان بن بشير أن اباه اتى به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني نخلت ابني هذا غلاماً كان لي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل ولدك نخلته مثل هذا؟ فقال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فارجعه . فيه امر الوالد بان يرجع فيما اعطى لابنه الصغير وكان ابوه قابضاً له من نفسه ما يحمله اياه فخرج من ملكه الى ملك ولده ولكن الحق انه لم يكن قبل العطية له وانما اتاه مسترشداً له في ذلك يدل عليه رواية جابر قال قالت امرأة ٢٠ بشير لبشير انخل ابني غلامك؟ وأشهد لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ابنة فلان سألتني ان انخل ابنها غلاماً وقالت أشهد رسول الله فقال انه اخوة؟ قال نعم قال فكلهم اعطيتهم؟ قال لا قال فان هذا لا يصلح واني لا أشهد الا على حق ، وروايته اولى لموضع من السابق



والعلم وجلالة القدر ونعمان كان يومئذ صغير اليس معه ضبط مع انه روى  
عن النعمان قال نحلني ابي غلاما ثم مشى بي حتى ادخلني على النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال يا رسول الله اني نحلته ابني غلاما فان اذنت لي ان اجيزه اجزته  
فدل انه لم يكن نحلا با تابل منتظرا فيه ما يقوله صلى الله عليه وسلم وجاز اطلاق  
نحل لما لم يكن حقيقة ولكن لقرب كونها على عادة العرب وعليه قوله تعالى  
(فاذا قرأت القرآن فاستمع) .

- ومنه تسميتهم الامور بالذبح ذبيحا كابن ابراهيم عليه السلام لقربه  
من ذلك وخرج حديث النعمان هذا من طرق في بعضها اكل ولدك نحلة  
مثل هذا؟ قال لا قال ايسرك ان يكونوا لك في البر سواء؟ قال بلى قال فاشهد  
على هذا غيري وهذا وعيد ظاهره امر وباطنه زجر كقوله تعالى (اعملوا)  
وفي بعضها قال لا اشهد الا على حق يعني ان الداعي الى التقصير في حق الاب  
ضد للحق الذي ينبغي ان يجري عليه الامور وفي بعضها فلا تشهد في اذا فاني  
لا اشهد على جور وهذا يدل على ان قوله اشهد على هذا غيري ليس على الاباحة  
بل هو تقرير واهل العلم مختلفون في العدل بين الاولاد فقال بعضهم على التسوية  
بين الذكر والانثى منهم ابو يوسف وبعضهم يجريه مجرى الارث منهم محمد بن  
الحسن والاول اولي لان البر المطلوب من الاولاد الى الاب على التسوية  
بين الذكر والانثى فكذا البر من الاب يكون بمقابلته على التسوية، قال الطحاوي  
ولم يتفق في شيء من هذه الاثار ان للوالد اذا وهب هبة لولده تمت منه له  
ان يرجع فيها ولا ان يبطلها وان كان قد خالف فيها ما امر به من المساواة  
بين اولاده وبالله التوفيق .

## كتاب الوصايا

### ما جاء في الامر بالوصية

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حق امرئ ببیت وعنده مال



يوصى فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة او ما حق امرئ له مال يريد ان  
يوصى فيه يبيت ليلتين الا ووصيته مكتوبة عنده اولا ينبغي لامرئ عنده مال  
يوصى فيه ان يأتى عليه ليلتان الا وعنده وصيته ، قال ابن عمر ما مرت على ليلة  
منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك الا وعندي وصيتي ، تكلموا  
في المراد بهذه الوصية المحضوض عليها ، فقال الشافعي معناه ما الحزم لامرئ ان  
يبيت ليلتين الا ووصيته عنده مكتوبة ، قال ويحتمل ما المعروف في الاخلاص  
الا هذا من جهة الفرض ، قال الطحاوي ، والاولى في تأويلها ان الوصية  
كانت مفروضة قبل آية المواريث بقوله تعالى ( كتب عليكم اذا حضر احدكم  
الموت ان تترك خيرا الوصية ) الآية فلما فرضت المواريث انتسخت الوصية  
لوالدين بقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية  
لوارث وبقي غير الوارث تجوز الوصية له والله اعلم .

### في وصية سعد

عن سعد قال مرضت عام الفتح مرضا اشفيت منه على الموت فاتاني  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعودني فقلت يا رسول الله ان لي مالا كثيرا  
افأصدق بمالي كله ؟ قال لا فقلت فبالشطر ؟ قال لا قلت فبالثلث والثلث  
كثير انك ان تذرو رثتك اغنياء خير من ان تذرهم عالة يتكففون الناس  
انك ان تنفق نفقة الا ابحرت عليها حتى اللقمة ترفعها الى في امرأتك ، قلت  
يا رسول الله اخلف عن هجرتي ؟ قال انك لن تخلف بعدى فتعمل عملا تريد به  
وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك ان تخلف بعدى حتى ينتفع بك  
اقوام ويضربك آخرون ، اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم ،  
لكن البائس سعد بن خولة - يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مات  
بمسكة - الاصح ان ذلك كان عام الفتح لا عام حجة الوداع خلا فمالك  
ومعنى قوله لعلك ان تخلف هو ما روى عن بكير بن الاشج قال سألت عامر بن  
سعد عن معناه فقال عامر امر سعد على العراق فقتل اقواما على الردة فضربهم



واستتاب قوما كانوا يسجعون بسجع مسيلة الكذاب فانفعوا به . ولا يقوله عامر دايلا انه لا يقال مثله بالرأى والاستنباط ولكنه قاله توقيفا سمعه من ابيه او من غيره ممن سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم او ممن اخذه منه صلى الله عليه وسلم .

## في الجار الذي يستحق الوصية

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اذا اجتمع الداعيان فاجب اقربهما بابا او اقربهما جوارا واذا سبق احدهما فاجب الذي سبق ، وروى عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لي جارين فالى ايها اهدى قال اقربهما منك بابا ، فيه دليل على ان الخير ان يتفاوتون بالقرب والبعد ، وماروى عن ابى حنيفة جيران الرجل الذين يستحقون وصيته هم الذين حول داره ممن لوباع وكانوا مالكين لمساكنهم استحقوها بالشفعة ، يوجب تساويهم في الجوار والآثار اوجبت اختلافهم في القرب والبعد ، وماروى عن الشافعي ان اقرب جيران الرجل الموصى بخير انه من كان بين داره وداره اربعون دارا من كل جانب ، عاد الى توقيت ما ليس له في الحديث ذكر والتوقيت لا يقبل الا بالتوقيف ولما انتهى القولان ولم نجد عن اهل العلم في الجوار ما هو بعد الا ماروى عن ابى يوسف ومحمد انها قالا كل مدينة يتجاورا هلها بالقبائل فكل اهل قبيل جيران وكل مدينة يتجاورا هلها بالمساجد فكل اهل مسجد جيران كان هذا القول اولى الاقوال فيه .

## في الوصية للاختان والاصهار

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اما انت يا علي فختني وابو ولدي وانت مني وانا منك ، فيه ان زوج بنت الرجل ختنه وعن ابن مسعود في قوله تعالى ( وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة ) قال الحفدة الاختان يعني جعل الله تعالى لعباده بنين وبنات يزوجونهم بمن يكون من حفدتهم ، اي



اعوانهم ومن يدخل في جملتهم وعن ابن عباس الحفدة ولد الولد ، ولا منافاة لان  
الولد منهم البنات اللاتي صرن سببا للاختان وعن ابي ذر الحفدة الاعوان ،  
وقال الحسن الحفدة الخدم ، قال اهل المدينة ازواج البنات ، ولا مخالفة  
اذ يجوز ان يكون ازواج البنات يصيرون لهم اعوانا وخدماء وقال محمد اختان  
الرجل ازواج بناته واخواته وعماته وخالاته وكل ذات رحم محرم منه .  
واصهاره كل ذي رحم محرم من زوجته ، ولم يحك فيه خلافا قال الاصمعي  
الاختان كل من هو في قبل المرأة كأبيها واخيها وعمها والاصهار ريعم ذلك كله  
يقال صاهر فلان آل بني فلان واصهر اليهم ، وخالفه ابن الاعرابي فقال الصهر  
زوج ابنة الرجل وابوه وعمه والاختان ابوالمرأة واخوها وعمها .

ثم ما قاله محمد في تخصيصه ذوى الارحام المحرمة في المعنيين المذكورين .  
دون غيرهم ممن مثلهم في القرابة من غير ان تكون ارحاما محرمة يخالف  
للروى من الصحابة واهل اللغة وهو ما روى عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم  
لما تزوج جويرة ابنة الحارث ونخرج الخبر بذلك الى الناس قالوا اصهر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلوا ما في ايديهم من سببا يا بني المصطلق فاعتق  
بتزويجه اياها ماثة اهل بيت من بني المصطلق فلا نعلم امرأة كانت اعظم بركة .  
على قومها منها ، ففيه جعل الناس قومها اصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وفيهم من ليس بذى رحم محرم منها فدل ان قوم زوجة الرجل اصهاره كانوا  
ذوى رحم محرم منها ولم يكونوا وهذا مثل ما قاله محمد في قرابات الرجل  
والنسابة انهم على كل ذي رحم محرم من الرجال والنساء على بني الاب الذين  
ينسبون اليه الى اقصى اب له في الاسلام ولا التفات الى من كان من الآباء .  
في الجاهلية وهو قول ابي يوسف ايضا ومعنى ما روى عن الفضل بن عباس  
وربيعة بن الحارث انهما قالوا لعلي بن ابي طالب لقد نلت صهر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فما نفسناه عليك ، اى نلت اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم صهرا  
لك بتزويجك ابنته فما يقال نلت معروف فلان بمعنى انك نلت المعروف الذى



كان من قبل فلان اليك لان المعروف كان من قبلك اليه ومثله قول عثمان ثم  
هاجرت الهجرتين ونلت صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعته فوالله  
ما عصيته ولا غششته حتى توفاه الله تعالى ، فلا تكون حجة لمن ذهب الى ان  
زوج البنت صهر ولا ثبت ان الاصهار انساب زوجات الرجال كانوا ذوى  
محرم منهم اولم يكونوا مثل ذلك الاختان ازواج البنات والاخوات والعمات  
والخاللات يستوى في ذلك من كانت رحمه من ازواج هؤلاء النساء محرمات  
او غير محرمات ، ومنه ما روى عن ابن عباس حرم من النسب سبع ومن الصهر  
سبع ، اى حرم على الرجل ان يتزوج من يكون له بتزويجه اياها اصهار رسواه  
من انسابه ثم قيل في هذا السبع لا يتزوج الرجل ام امرأته ولا بنتها ولا عمتها  
ولا خالتها ولا اختها ولا ابنة اخيها ولا ابنة اختها ، وحاصل الاختلاف ان في  
الاختان ستة اقوال ، احدها اختان الرجل ازواج ذوات رحمه المحرمات ، الثانى  
ازواج ذوات رحمه مطلقا كبنت العممة ، والثالث ازواج ذوات رحمه المحرمات  
وجميع ذوى ارحام ازواجهن ، الرابع ازواج ذوات رحمه المحرمات وجميع  
ذوات ارحام ازواجهن ، الخامس ازواج ذوات رحمه مطلقا وذوو المحارم  
من ازواجهن ، السادس كالخامس وجميع ذوى ارحام ازواجهن ، فعلى هذا  
يكون ابن عم زوج بنت العم وما اشبه ذلك ختنا وفي الاصهار ستة اقوال  
ايضا ، احدها اصهار الرجل كل ذى رحم محرم من زوجته خاصة ، الثانى كل  
ذى رحم من زوجته خاصة ، الثالث كل ذى رحم محرم من زوجته ومن  
زوجة كل ذى رحم محرم منه ، الرابع كل ذى رحم من زوجته ومن زوجة  
كل ذى رحم محرم منه ، الخامس كل ذى رحم محرم من زوجته ومن زوجة  
كل ذى رحم منه ، السادس كل ذى رحم من زوجته ومن زوجة كل ذى  
رحم منه فعلى هذا يكون ابن عم زوجة ابن عمه وابن خال زوجة ابن خاله وما  
اشبه ذلك صهراله وقيل في ذلك كله بالعكس ان الاختان القرابة من قبل  
الزوجات والاصهار الازواج من قبل القرابات وقيل الاصهار تجمع



جميعهم وزوجة الابن بمثابة الاختان وام الزوجة وبنتها واختها بمثابة الاصهار  
والله اعلم .

## كتاب العتق

في فضيلة عتق الرقاب

- عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها  
عضوا منه من النار ، يعني رقبة مؤمنة على ما روى من اعتق رقبة مسلمة او  
مؤمنة مع المكافى المذكورة ان كان المعتق ذكر ا فلا تنفك نفسه من النار الا  
بعثت ذكرا مسلما او امرأتين مسلمتين على ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ايما رجل مسلم اعتق رجلا مسلما كان فكاكه من النار يجزى بكل عظم من  
عظامه عظم من عظامه وايما رجل مسلم اعتق امرأتين مسلمتين كانتا فكاكه من  
النار يجزى بكل عظمين منهما عظم من عظامه وايما امرأة مسلمة اعتقت امرأة  
مسلمة كانت فكاكها من النار يجزى بكل عظم منها عظم من عظامها ، وخرج  
في هذا الباب آثارا كثيرة وفيما ذكرنا دليل على ما قلنا وعن واثلة بن الاسقع  
قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم نفر من بنى سليم فقالوا ان صاحبنا لهم قد اوجب  
يعنى النار بالقتل قال فليعتق رقبة يفدى الله بكل عضو منها عضوا منه من النار  
وفي رواية مروية فليعتق .

- وفي رواية أعتقوا عنه رقبة الى آخره ، فيه ان اعتاقهم اياها عنه بغير  
أمره فكاك له من النار ولكن رواية مروية فليعتق اكثر واضبط يدل عليه  
قوله تعالى في جزاء الصيد (ليذوق وبال أمره) ، فذلك كفارة كل ذنب انما  
يراد بها ذوق المذنب وبالها وان صح رواية أعتقوا عنه ينبغي ان يؤول الى رواية  
فليعتق لان القتل اذا وجد من واحد من القبيلة يصح اسناده الى تلك القبيلة  
يقولون اعتقته خراعة لعتق رجل من خراعة اياه فكان يجوز ان يروى عما كان  
قاله مروية بقوله أعتقوا عنه بأمركم اياه وحكمكم له على اعتاق رقبة عن نفسه  
يضاف عتاقها اليكم واليه جميعا فتعود معاني الروايات الى معنى واحد وهو



عتاق المذنب عن نفسه رقبة كفارة لذنبه وفكاك له من النار .

## في فك الرقبة

روى ان اعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال علمني عملا يدخلني الجنة قال ان كنت اقصرت الخطبة لقد اعرضت المسئلة اعتق النسمة وفك الرقبة قال اوليس واحد ا قال لا ، عتق النسمة ان تنفرد يعتقها وفك الرقبة ان تعين في ثمنها والمنحة الركوب والقبض على ذى الرحم الظالم فان لم تطق ذلك فاطعم الجائع واسق الظمان ومربا المعروف وانه عن المنكر فان لم تطق ذلك فكف لسانك الا من خير . وروى والفىء على ذى الرحم الظالم ، عتق الرقبة معروف في الكفارات والندور والتطوع وفك الرقبة تخليصا مما هي به ١٠ مأسورة وفيه محبوسة ومنه فكاك الرهن وهو تخليصه من مرتنه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في دعائه وفك رها في اى خلصني مما انا به مطلوب ومن ذلك فك العاني وهو الاسير روى مرفوعا اطعموا الجائع وعودوا المريض وفكوا العاني .

## في عتق رقبة من ولد اسمعيل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قال اذا أصبح لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، كتب له عشر حسنات وكفر عنه عشر سيئات وكانت له عدل رقبة من ولد اسمعيل وكان في حرز من الشيطان حتى يمسي واذا قالها اذا امسى فمثل ذلك . ١٥ وما روى مرفوعا قال من كانت عليه رقبة من ولد اسمعيل فلا يعتق من حمير احدا ، قيل لابن ابي خالد ما شأن حمير قال هو اكبر من اسمعيل وورد آثار كثيرة توجب فضل عتق الرقاب من ولد اسمعيل ، فيه تثبيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوع الملك على العرب كما يقع على من سواهم وتصحيح ما قاله الجماعة ان ولد الامة من زوجها العربي رقيق لسيدها خلا فاللا وزاعى



في جعله حرا بالقيمة لمولاهما والحق ان ولد العربي من الامة لا يخلو اما ان يكون مملوكا لمولاهما فوجب ان لا يزول عنه ملكه الا برضاه او لا يكون مملوكا فيكون كسائر الاحرار لا تجب قيمته على ابيه فالقول بانه حر وعلى ابيه القيمة خارج عن القياس والله اعلم .

## في عتق ولد الزنا

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عتق ولد الزنا فقال لا خير فيه ، نعلان اجاهد فيها احب الى من عتق ولد الزنا . هذا في المتحقق بالزنا حتى صار منسوباً اليه ومجعولا وادله ، ومثله ما روى عن ابي هريرة لان احمل بسوط في سبيل الله احب الى من ان اعتق فرخ زنا وكذا روى مرفوعا فرخ الزنا شر الثلاثة وقيل لابن عمر يقولون ولد الزنا شر الثلاثة فقال بل هو خير الثلاثة وقد اعتق عمر عبدا من اولاد الزنا . فالحق انه صلى الله عليه وسلم قصد بذلك الى رجل معين لمعنى كان فيه لانه ولد زنا لقوله تعالى ( ولا تزر وازرة وزر اخرى ) وبين ذلك ما روى عن عائشة انه بلغها حديث ابي هريرة ولد الزنا شر الثلاثة فقالت يرحم الله ابا هريرة اساء سمعا فاساء جابة انما كان هذا في رجل يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم اما انه مع به ولد زنا هو شر الثلاثة .

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة ولد زنية يعني من تحقق بالزنا وكثر منه حتى صار غالبا عليه فاستحق بذلك كونه منسوباً اليه كما ينسب المتحققون بالدنيا اليها يقال لهم بنو الدنيا لعملهم لها وتركهم لما سواها وكما قيل للمسافر ابن سبيل وهو المسافر المنقطع به فاحتمل ان يكون معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ولد الزنا شر الثلاثة اي من كثر منه الزنا وغلب عليه ، وروى مرفوعا قال لا تزال هذه الامة على شريعة ما لم يظهر منهم ثلاث مالم يقبض منهم العلم ويكثر فيهم والداخل فيهم الصقارون قالوا وما الصقارون يا رسول الله قال نشو يكونون في آخر الزمان من تحيتهم بينهم اذا



التقوا التلا عن . سمي الصقارون لما يكون منهم من القول القبيح وولد  
الخبث مراده صلى الله عليه وسلم فيه نسبه اياهم الى الخبث وانهم اولاده للمعنى  
الذى ذكرنا من تسمية المتحقق بالشيء الذى يغلب عليه انه ولده كما يجوز أن  
يقال انه ابن له .

## فى عتق القرىب

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان يجزى ولد والده  
الا ان يجده مملوكا فيشتريه فيعتقه ، اى عتق بمجرد شرائه من غير أن يستأنف  
عتقه كما يقواه جماهير اهل العلم ومثله قوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد  
على الفطرة فابواه يهودانه او ينصرانه او يمجسانه ، ليس المراد استئناف  
التنصير والتهويد بل يحصل ذلك بلا سبب منهما يوجب ذلك فيه .

قال الطحاوى معنى فيعتقه اى فيعتقه بشرائه اياه الذى هو سبب لعتقه  
لانه يكون ملكا له بعد الشراء حتى يعتقه كما لا يجوز ان يملك الاب ابنه قال تعالى  
(وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) الى قوله (ان كل من فى السموات والارض الا انا  
الرحمن عبدا) يعنى لو كان له ولد لم يكن له عبد لان الوالد لا يقع ملك ابيه  
عليه فبالطريق الاولى ان لا يقع ملك الابن على الاب يؤيده ما روى عن ابن  
عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك ذارحم محرّم عتق .

وعن سمرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك ذارحم  
محرّم فهو حر ، وروى من ملك ذارحم محرّم فهو حر ، ويمكن التوفيق بحيث  
يرجع معناهما الى ملك ذارحم محرّم فهو حر ، وروى عن مسعود أن رجلا  
زوج ابن اخيه مملوكته فولدت له اولاد افاراد استرقاقهم فاتى ابن اخيه عبدا لله  
ابن مسعود فقال ان عمى زوجنى وليدته فولدت لى اولاد افاراد استرقاقهم  
فقال عبد الله كذب ليس له ذلك ، ولانعلم لها مخالفا من الصحابة وهذا مذهب  
ابى حنيفة والثورى واكثر اهل العراق واما مالك يقول بعتق الاخ ولا يقول  
بعتق ابن الاخ على عمه واما الشافعى فلا يوجب العتاق الا فى قرابة الاولاد



اعلى واسفل خابصة .

## في عتق المقر بالاسلام وان لم يصل

عن ابي هريرة ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بجارية  
عجماء لاتفصح فقال ان على رقبة مؤمنة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اين الله؟ ف اشارت الى السماء، فقال لها من انا؟ ف اشارت الى السماء فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اعتقها، وزاد بعضهم فانها مؤمنة، فيه جواز اعتاق من  
لم يصل ولم يصم ممن عليه رقبة مؤمنة وكذا من استحق الايمان تبعالا بويه  
خلافا للحسن في شرط الصوم والصلاة في الرقبة المؤمنة وفي غيرها اجزا  
فيه الصغير وخلافا لابراهيم في قوله لا يجزئ في كفارة القتل الامن صام وصلى  
ويجزئ في اليمين والظهار من لم يصل ولم يصم .

## في عتق العبد المشترك

روى عن سالم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان  
العبد بين اثنين فاعتق احدهما نصيبه فان كان موسرا فانه يقوم عليه باعلى القيمة،  
وروى قيمة لاوكس ولاشطط، فيه بيان حكم المعتق الموسر لا غير وعن سالم  
عن ابن عمر مرفوعا من اعتق شركا له في عبد اقيم ما بقى من ماله اذا كان له  
مال يبلغ ثمن العبد . قوله اذا كان له مال من كلام الزهري فيه ايضا بيان  
حكمه اذا كان موسرا ولا خلاف فيه لاحد فاما اذا كان معسرا ففيه الاختلاف  
وفي هذا الحديث لاحجة لبعضهم على بعض وعن نافع عن ابن عمر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من اعتق شركا في مملوك فقد عتق كله فان كان للذي  
اعتق من المال ما يبلغ ثمنه فعليه عتقه كله .

وفيما روى عنه ايضا مرفوعا قال من كان له شرك في عبد فاعتقه فقد  
عتق كله فان كان له مال قوم عليه قيمة عدل في ماله وان لم يكن له مال فقد  
عتق منه ما عتق . فيه ان العبد قد عتق كله بعتق الذي اعتق ما يملك منه وضمان



قيمة شريكه في يساره زائد على ذلك منفصل منه وليس فيه اذا كان المعتق المالك معسرا كيف هو فذهب بعض الى انه كالموسر في ضمان قيمة شريكه لانه لا فرق في ضمان الجنايات بين اليسار والاعسار الا في الا نظار واقواه صلى الله عليه وسلم من اعتق شقصاه في مملوك ضمن لشركائه حصصهم .

وفيه نظر لانه يحتمل ان يكون هذا في الموسر واما ما روى عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق شركا له في مملوك فعليه عتقه كله ان كان له مال يبلغ ثمنه فان لم يكن له مال قوم قيمة عدل على المعتق وعتق منه ما عتق فيحتمل ان يكون راويه قصر في حفظ باقيه وقد روى نافع عن ابن عمر مرفوعا من اعتق نصيبا له في مملوك او شركا له في مملوك فكان له من المال ما يبلغ قيمته بقيمة العدل فهو عتيق ، قال نافع والافقد عتق منه ما عتق ، قال ايوب ولا ادرى شيء قال له نافع ؟ اوفي الحديث واكثر ظني انه قول نافع ، ففيه ان الضمان انما يجب على المعتق اذا كان له مال لا مطلقا يؤيده ما روى عن ابن عمر مرفوعا من اعتق شركا له في عبد فكان له مال يبلغ ثمن العبد قوم عليه قيمة العدل فاعطى شركاؤه حصصهم وعتق عليه العبد والافقد عتق عليه ما عتق ، ففيه ايضا بيان الحكم اذا كان موسرا فقط ، فان قيل ، قوله فقد عتق عليه ما عتق يدل انه لا يعتق منه اذا كان معسرا الا مقدار ما اعتقه منه .

فالجواب ، انه يحتمل ان يكون الذي عتق عليه هو جميع العبد وكذلك قال في الحديث الاول فقد عتق كله ثم اعقب ذلك بقوله فان كان للذي اعتق نصيبه من المال ما يبلغ ثمنه فعليه عتقه كله ففيه كون العبد عتيقا كله بالعتق من احد مالكيه دون هذا الحكم المذكور بعد ذلك وقد ايد ما ذكرناه من ان المقصود اليه بالضمان هو الموسر لا غير حديث سالم عن ابن عمر المذكور قبل هذا ، فان قيل روى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في العبد يكون بين الشريكين فيعتق احدهما يقوم عليه في ماله قيمة عدل فيعتق عليه وان لم يكن في ماله ما يخرج حرا يعتق منه ما عتق ويرق مارق ، وهذا يدل على ان المعتق



المعتق اذا كان معسرا يبقى حق الشريك على ما كان رقيقا .

فالجواب ان هذه الزيادة لم نجدها فيه الا عن اسمعيل بن مرزوق وليس ممن يقطع بروايته ثم وجدنا عن ابن عمر أن رجلين بينهما مملوك فاعتق احدهما نصيبه قال ان كان عنده مال عتق نصف (١) العبد وكان الولاء له وان لم يكن له مال سعى العبد في بقية القيمة وكانوا شركاء في الولاء وهذا الحديث لا خلاف في صحته اسناده فالمعول عليه عن ابن عمر هو عتاق العبد كله بعتق احد مالكيه موسرا كان او معسرا او ضمان نصيب الشريك ان كان موسرا او سعاية العبد ان كان معسرا، ويؤيده ما روى عن ابي المليح يعني اسامة الهذلي عن ابيه ان رجلا اعتق شقصا له في مملوك فاعتقه النبي صلى الله عليه وسلم كله عليه وقال ليس لله شريك ففيه ان العبد اذا صار بعضه لله بعتاق من اعتق نصيبه منه ينتهي ١٠ الرق عن سائر الا نصباء ويكمل الله تعالى ثم الكلام في اهل العلم واختلافهم حال اسرار معتقه قال بعضهم صار كله حرا وعلى العبد السعاية ، منهم محمد بن ابي ليلى وسفيان الثوري وابو يوسف ومحمد في جماعة من اهل الكوفة وبعضهم يقول عتق ما عتق باعتاق احد مالكيه والاخر مخير ان شاء اعتقه فيكون ولاؤه بينهما وان شاء استسعى العبد في قيمة نصيبه منه حتى يؤديه اليه وهو قول ابي حنيفة ١٥ محتجا بما روى عن عبد الرحمن بن يزيد قال كان لنا غلام قد شهد القادسية فأنكى فيها وكان بيني وبين امي واني الاسود فاراد واعتقه وكنت يومئذ صغيرا فذكر ذلك الاسود لعمر بن الخطاب فقال اعتقوا انتم فاذا بلغ عبد الرحمن فان رغب فيما رغبتم اعتق والا ضمنكم .

وهو صحيح الاسناد مكشوف المعنى غير أن ما روى عن رسول الله ٢٠ صلى الله عليه وسلم مما يخالفه اولى منه وكان بعضهم يقول قد عتق نصيب من اعتقه منه وبقي نصيب من لم يعتقه مملوكا له كما كان وهو قول مالك والشافعي

(١) كذا في الاصل والظاهر « عتق العبد » نصف زائد .



في كثير من اهل الحجاز والذي صححنا عليه حديث ابن عمر على ما ذكرناه اولى  
واما ذكر الاولاء في حديث ابن عمر للمعتق اذا كان موسرا او لمن يسعى له فان  
جميع من ذكرنا يا بى ذلك ويجعله لمن اعتقه خاصة غير ابى حنيفة فانه يجعله بينها  
والدليل يسا عد قول مخالفه لان العبد يعتق باعتاق مالكه اياه لا بالسعاية  
٥ لاسيما وحديث ابن عمر يدل على انه حربعتاق من اعتقه من مالكه فانتفى عنه  
الرق ولم يقع عليه عتاق بعد ذلك ومن قال انه يبقى نصيب من لم يعتق رقيقا اذا  
كان المعتق معسرا يكون له ما يكتسبه في يوم من ايامه لنفسه بحق العتاق الذي  
نالاه ويكون ما يكتسبه في يوم سواه لمن يملك بقيته وهذا غير معقول لان العبد  
في اليوم الذي يعمل لنفسه انما يعمل بكليته مما بعضه مملوك وبعضه ليس كذلك  
١٠ فوجب ان لا ينفرد شيء بكسبه دون من له فيه الرق ألا ترى انه لو جنى عليه  
جناية في الايام التي يعمل فيها لنفسه لم ينفرد بارش ذلك ولو كانت امة فتزوجت  
في ايامها لم تنفرد بصداقها وقد كان ابن ابى ليلى وابن شبرمة يقولان جميعا في  
العبد الذي يعتق نصيبه منه صاحبه وهو معسر انه يسعى في قيمة انصباء الذين  
لم يعتقوه ويرجع بما يسعى على المعتق ، وفيما رويناه ما يدفع ذلك اذا كان  
١٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جعل الضمان على المعتق اذا كان له مال يبلغ  
قيمة انصباء شركائه لا غير وليس لاحد أن يتعدى قول رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في شيء الى ما لم يرو عنه . وعن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال من اعتق نصيبا او شركاه في مملوك فعليه خلاصه كله في ماله فان  
لم يكن له مال استسعى العبد غير مشقوق عليه ، وفيه ايحباب ما صححنا عليه  
٢٠ حديث ابن عمر قبل هذا ومن روى هذا الحديث فلم يذكر فيه السعاية فقد  
قصر في الحفظ وكان من حفظ شيئا اولى ممن قصر عنه .

### في العتق بالمثلثة

عن ابن عباس قال جاءت جارية الى عمر بن الخطاب فقالت ان سيدى



اتهمنى فاقعدنى على النار حتى احترق فربى ، فقال عمر على به فلما رأى عمر الرجل قال له تعذب بعذاب الله ، قال يا امير المؤمنين اهتمتها في نفسها قال رأيت ذلك عليها ؟ قال الرجل لا ، قال فاعترفت لك به ؟ قال لا ، قال والذى نفسى بيده لو لم اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يقاد مملوك من ماله ولا والد من ولده (١) لأتدتها منك فجرده وضربه مائة سوط ، وقال اذهبي فانت حرة .  
 اوجه الله تعالى وانت مولاة الله عز وجل ورسوله أشهد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حرق مملوكه بالنار او مثل به مثله فهو حر وهو مولى الله عز وجل ورسوله .

قال الليث هذا امر معمول به وروى انه كان عبدازنباع بن سلامة فعتب عليه فخصاه وجدعه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغلظ لزنبا ع القول واعتقه منه ، مذهب مالك والليث اعتاق المملوك على مولاه بتمثيله محتجين بالحد يثين وبما روى عن ابى يزيد القداح قال رأيت عمر بن الخطاب وجاءته امة سوداء قد شويت بالنار فاسترجع عمر حين رآها وقال من شواك قالت فلان فأتى به فقال عذبتها بعذاب الله والله لولا لأتدتها منك فاعتقها وامر به فجلد ، غير أن مالكاً يجعل ولأه لمولاه ، قال الطحاوى وجدت الحديث الاول يرجع الى عمر بن عيسى القرشى الاموى رواية عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس وهو ليس بمعروف والحديث الثانى ليس مما يقطع به ايضا والحديث الثالث وان كان طريقه حسنا ليس فيه حجة لأنه قد يجوز أن يكون عمر فعله عقوبة لفاعله اذ كان مذهب العقوبات على الذنوب بالاموال كما فعل مع حاطب في عبيده الذين كان يجيعهم حتى حملهم ذلك على سرقة ناقة لرجل من مزينة قيمتها اربعمائة فغرم حاطبها ذلك ثمانمائة درهم والمحتجون به لا يقولون بذلك واذا اتسع لهم خلاف عمر في هذا فالذى كان عليه عمر من هذا كان الحكم في اول الاسلام من ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الزكاة من اعطاها مؤتجرا قبلناها منه والا فاننا آخذوها منه وشطر ماله



عزومة من عزومات ربنا، ومن ذلك ما روى عنه في حريسة الجبل ان فيها غرامة مثلها .

ومن ذلك ما روى فيمن وقع على جارية امرأته مستكرها لها او غير مستكره لها كما ذكرنا في موضعه من هذا الكتاب واذا اوجب نسخ ذلك كان مثله ايضا العقوبات في الاموال بالثلثات وغيرها ثم رجعنا الى ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يدخل في هذا الباب فوجدنا من ذلك ما روى عن عمر بن الحكم انه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان لي جارية كانت ترعى غنمالي فجاء ذئب فعقر شاة من الغنم فسألتها عنها فقالت أكلها الذئب فاسفت عليها وكنت من بني آدم فلطمت وجهها وعلى رقبة أفاعتها؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اين الله؟ فقالت في السماء قال من انا؟ قالت انت رسول الله قال اعتقها .

وفي حديث آخر مكان فلطمت وجهها فصككتها صكة ولا يخاف ذلك ما في الحديث الاول لان اللطمة قد تسمى صكة ومنه قوله عز وجل (فصكت وجهها) فلما كانت اللطمة قد يكون عنها الشين بالوجه الذي قد يكون تمثيلا بالمطوم وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الكشف عن ذلك عقلنا به ان تمثيله لا يوجب عتاقها عليه يقول ذلك من يقوله ممن ذكرناه؛ وعن محمد بن المنكدر قال حدثنا ابو شعبة قال لطم رجل وجه خادما له عند سويد بن مقرن فقال له سويد لم تعلم ان الصورة محرمة؟ لقد رأيتني وانا سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومالنا الا خادم واحد فلطم احدا وجهه فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعتقه، وفي امره صلى الله عليه وسلم اياه بالاعتاق دليل على انه ما عتق باللطمة اتى فيها احداث المثلة في وجهه، وفيه نظر لان الغالب ان اللطمة لا تكون عنها مثلة ومما يدل على انتفاء العتق ما روى ان ابن عمر اعتق مملوكا له فأخذ عودا من الارض وقال مالي فيه من البحر ما يساوي هذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لطم مملوكه او ضربه حدا لم يأت به فكفارت



ان يعتقه ولا شك ان ضرب الحد من امثل المثلاث ومع هذا لم يصير سببا للعتق بدليل قوله فكفارته ان يعتقه اذ هو عبد قبل الاعتاق فثبت نفي العتاق بالمثلثة التي وصفنا والله اعلم .

## في القرعة بين المعتقين

روى ان رجلا من الانصار را عتق ستة مملوكين له عند موته لم يكن له غيرهم مال فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فغضب من ذلك وقال لقد هممت ان لا اصلي عليه ثم دعا مما ليكمه فخرأهم ثلاثة اجزاء فاقرع بينهم فاعتق اثنين وارق اربعة . انما غضب وهم ان لا يصلي لان المريض لا يجوز أن يتصرف الا في ثلاث ما له فيجب على كل مريض ان لا ينسط في ما له بسط الاصحاء لا حتمال موته منه فلا يحل له ذلك فيحتاج لنفسه ولو زنته لثلاث يكون مذموما فان من سنته صلى الله عليه وسلم ترك الصلاة على المذمومين ثم القرعة في مثل هذا مختلف فيها فعند اهل الحجاز والشافعي يجوز استعمالها في مثله، وعند ابي حنيفة واصحابه هي منسوخة والواجب السعاية في ثلثي قيمتهم لو زنته معتقهم استدلالا بالاجماع على ترك القرعة فيما هو في معنى العتق مثل هبة المريض ستمائة لستة رجال وتقبيضه اياها وكذا في دعوى النسب من ثلاثة نفر ادعوا ولداً وطئوها في طهر واحد، روى ان علياً رضي الله عنه حكم في مثل هذه القضية بالقرعة ودفع الولد بها وبلغ صلى الله عليه وسلم حكمه فضحك حتى بدت نواجذه فقيه رضاه به منه ثم وجدنا عن علي انه حكم في مثل هذه القضية بخلاف هذا الحكم فانه اتاه رجلاً وقعا على امرأة في طهر فقال الولد بينكما .

قال الطحاوي فاستحال ان يكون على يقضي بخلاف ما كان قضي به في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ولم ينكره الا وقد اطلع على نسخ القرعة التي قضى بها اولا فما رجع الا عن منسوخ قد كان عليه الى ناسخ هذا فيما طريقه الاحكام واما ما طريقه نفي الظنون وتطبيب النفوس كاقراع النبي صلى الله عليه وسلم بين نسائه في السفر وكاقراع القاسم على السهام بعد



تعديلها فهي مستحسنة غير منسوخة وغير واجبة والله اعلم .

## في اول عبدا وآخر عبدا ملكه فهو حر

روى عن عمر بن الخطاب سأل ابن عباس أ رأيت قوله تعالى  
( ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى ) هل كانت جاهلية غير واحدة فقال ابن  
عباس ما سمعت اولى الاولها آخرة فقال عمر هات من كتاب الله تعالى ما يصدق  
ذلك فقال ابن عباس ان الله تعالى يقول ( جاهدوا في الله حق جهاده ) كما جاهدتم  
اول مرة فقال عمر من امرنا الله ان نجاهده فقال ابن عباس مخزوم و عبد  
شمس هذا المملوك كان من القرآن ثم اسقط فيما اسقط وروى ان عمر قال  
لعبد الرحمن بن عوف ألم تجد فيما انزل علينا ان جاهدتم اول مرة؟ فانا لا نجدها  
قال اسقطت فيما اسقط من القرآن فقال عمر أتخشى ان يرجع الناس كفارا  
قال ما شاء الله قال ان يرجع الناس كفارا ليكونن امراؤهم بنى فلان  
ووزراؤهم بنى فلان .

وفي حديث آخر فقال عمر ان كان ذلك لا يكون الاو بنو مخزوم  
من الامر بسبيل وفي رواية ليكونن امراؤهم بنو امية ووزراؤهم بنو المغيرة .  
فلم يكن عمر ولا ابن عباس علما سقوط ذلك من كتاب الله حتى اعلمهما بذلك  
عبد الرحمن بن عوف ، فعلم انه قد يكون اول لما لا يكون له آخر ومثله قول العلماء  
في رجل قال اول عبدا ملكه فهو حر فملك عبدا يعتق عليه وان لم يملك عبدا  
آخر بخلاف ما لو قال آخر عبدا ملكه فهو حر فملك عبدا ولم يملك عبدا سواه  
حتى مات لا يعتق لانه لا يكون آخر الا وقد كان اول وروى في تأويلها عن  
ابن عباس ( ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى ) هي الجاهلية كانت بين عيسى  
ومحمد صلى الله عليهما وسلم ، وعن الفراء كانت ذلك في الزمن الذي ولد فيه  
ابراهيم عليه السلام كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ غير مخيط الجانبين  
وكانت تلبس الثياب من المال لا يوارى جسدها فامر ان لا يفعلن ذلك



وقد احتج محتج على انه يكون اولى وان لم يكن اخرى بقوله تعالى ( ولقد علمتم النشأة الاولى ) فقد كانت نشأة اولى ولم تكن بعدها نشأة اخرى ولكن جوابه ان ذلك انما انزل بعد أن كانت نشأة ومنه ( كما انشأكم من ذرية قوم آخرين ) فكان ذلك مما تقدم نزول الآية التي ذكرنا انها تدل على ما قال .

## في قوله اعتق اي عبيدي شئت

روى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا فقال اللهم انما انا بشر فايما رجل سببته او آذيته فلا تعذبني به . وعنها تقول جاء رجلا ن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه فلم يعطهما شيئا ثم سألاه فلم يعطهما شيئا ثم سألاه فلم يعطهما شيئا فسبها ولعنهما فدخل ووجهه محمر يتبين فيه الغضب فقلت لقد خاب الرجلان وهاكالم يصبها منك شيء ولعنهما ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما علمت اني عهدت الى ربي عهدا فقلت يا رب اني بشر اغضب كما يغضب البشر فاي المؤمنين سببت او لعنت فلا تعاقبه بها ولا تعذبه واجعلها له زكاة واجرا .

وفي رواية انس اني اشترطت على ربي عز وجل فقلت انما انا بشر ارضى كما يرضى البشر واغضب كما يغضب البشر فايما احدد عوت عليه من امتي بدعوة ايس لها باهل ان تجعلها له طهورا وزكاة وقربة تقربه منك يوم القيامة . وعن ابي السوار عن حمالة (١) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي والناس يتبعونه فاتبعته معهم فاتقى القوم بي فأتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فضر بني اما قال بعسيب او بقضييب او سواك او شيء كان معه فوالله ما اوجعني وبت ليلة وقلت ما ضر بني رسول الله صلى الله عليه وسلم الا لشيء علمه الله عز وجل في فحدثت نفسي ان آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اصبحت فنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال انك راع

(١) كذا في الاصل ولم يوجد في اسماء الصحابة لعاه جمانه .



ولا تكسر قرون رعيته فلما صلى الغداة او قال اصبحتنا قال ان ناسا يتبعونى  
وانى لا يعجبني ان يتبعونى اللهم فمن ضربت او سميت فاجعلها له كفارة واجرا  
او قال مغفرة. قد كان ابو يوسف يستدل بهذه الآثار على تعميم العتق في قوله  
اعتق اى عبيدى شئت لان اى قد يكون على جميعهم كما في هذه الآثار وكان  
محمد يخالفه في ذلك ويقول يعتق واحدا من العبيد لا غير واحتج بقوله تعالى  
(فابعثوا احداكم بورقكم هذه الى المدينة فلينظرايها ازكى طعاما) فكان ذلك  
على واحد من الطعام لا على كل الطعام ومن ذلك قوله تعالى (ايما الاجلين  
قضيت فلاعدوان على) بمعنى اى الاجلين لان ما صلة فكان ذلك على واحد  
من الاجلين لا عليهما جميعا وباروى عن انس بن مالك قال لما قدم عبد الرحمن  
المدينة مهاجرا اخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن الربيع  
قبات عنده فلما اصبح قال له سعد ابنى من احسن الانصار امرأتين وافضلهم  
حائطين فانظر الى امرأتى فانيتهما كانت احلى في عينيك فارقتها ثم تزوجتها  
فان قومها لا يخالفونى، الحديث، فقال له عبد الرحمن بارك الله لك في اهلك  
ومالك، الى آخر الحديث، فكان قول سعد اى زوجتى هويت نزلت لك عنها  
لم يكن عليهما جميعا وانما كان على احدهما فمثله قوله اعتق اى عبيدى شئت يكون  
على واحد منهم لا على جميعهم والحق ان الآثار المتقدمة فيما لا يحصى عدده  
ولا يتهيأ استمالتها في جملة فكون اى على ما استعملت فيه على من قبلت له وفيما  
يحصى عدده ويوقف على مقداره تكون على واحد من الجنس المذكور فيه  
لا على اكثر من ذلك كما قال محمد بن الحسن.

## كتاب المكاتب

٢٠

### في القادر على الوفاء

عن نهان مولى ام سلمة انه بينما هو يسير مع ام سلمة زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم في طريق مكة وقد بقي من كتابته الف درهم فقالت وهى



تسير ما ذا بقي عليك من كتابتك يا نهان قلت ألفا درهم قالت فهما عندك قلت نعم قالت ادفع ما بقي عليك الى محمد بن المنكدر فاني قد اعنته بها في نكاحه وعليك السلام ثم اقلت الحجاب فبكيت وقلت والله لا اعطيه ابدا قالت انك والله يا بني ان تراني ابدا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الينا اذا كان عند مكاتب احدا كن وفاء بما بقي من كتابته فأضربوا دونه الحجاب .

وذلك ان المكاتب عبد ما بقي عليه درهم فاذا كان عنده وفاء بها فلا يحل ان يمسكها ليسقط عن نفسه الحقوق كالزكاة من ماله وصلاتها بغير قناع وسفرها بغير محرم وعدتها نصف عدة الحرة وما اشبه ذلك من نظره الى سيدته لانه يمنع الواجب ليبقى له ما يحرم عليه فهذا وجه قوله صلى الله عليه وسلم اذا كان لاحد اكن مكاتب وكان عنده ما يؤديه فلتحتجب منه .

### في الوضع عن المكاتب وبيعه

روى عن عائشة قالت جاءت بريرة فقالت يا عائشة اني قد كاتبته اهلي على تسع اواق في كل عام اوقية فاعتقيني ولم تكن قضت من كتابتها شيئا فقالت لها عائشة ارجعي الى اهلك فان احبوا ان اعطيهم ذلك جميعا ويكون ولاؤك لي فعلت فذهبت الى اهلها فعرضت ذلك عليهم فابوا وقالوا ان شاءت ان تحتسب عليك فلتفعل ويكون ولاؤك لنا فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك منها ابتاعي واعتقي فانما الولاء لمن اعتق وقام في الناس خطيبا ، الحديث .

في وقوف النبي صلى الله عليه وسلم على عدم قضاء بريرة من كتابتها شيئا وفي قول عائشة فان احبوا ان اعطيهم ذلك جميعا وتركه صلى الله عليه وسلم .  
الا نكار عليها دليل على عدم وجوب اسقاط بعض البدل عن المكاتب لانه لو كان الوضع واجبا على المولى لبينه لعائشة وهو مذهب ابي حنيفة ومالك والثوري وزفر وابي يوسف ومحمد خلافا لمن سواهم منهم الشافعي استدلالا بقوله تعالى (وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) .



فانه للوجوب لا للندب وكذا روى عن عائشة لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سبا يابني المصطلق وقعت جويرية ابنة الحارث في سهم ثابت ابن قيس اول ابن عم له فكاتبته على نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحاة لا يكاد يراها احد الا أخذت بنفسه فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تستعينه في كتابتها فوالله ما هو الا ان رأيتها على باب الحجرة فكرهتها وعرفت انه سيري منها مثل الذي رأيت فقالت يا رسول الله اني جويرية ابنة الحارث سيد قومه وقد أصابني من الأمر ما لم يخف عليك وقعت في سهم اثابت فكاتبته فجئت رسول الله استعينه على كتابتي، فقال فهل لك في خير من ذلك؟ قالت وما هو يا رسول الله؟ قال اقضى عنك كتابتك وأتزوجك، قالت نعم قال قد فعلت وخرج الخبر الى الناس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج جويرية فقاوا صهر رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلوا ما في ايديهم فلقد اعتق بتزويجه اياها مائة اهل بيت من بني المصطلق فلا تعلم امرأة كانت اعظم بركة على قومها منها .

في قوله صلى الله عليه وسلم اقضى عنك كتابتك دليل على وجوب جميع الكتابة دون حطيطة تجب لها منها ومن الدليل على ذلك ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لسلمان كاتب فلم يزل بأهله حتى كاتبوه على اربعين اوقية من ورق وان يحيي لهم ثلاثا نخله فاعانه صلى الله عليه وسلم وقال لاصحابه اعينوا اخاكم فاعانوه بالنخل وفي تفقير فقرها وقال صلى الله عليه وسلم اذا فقرت لها فلا تضعها حتى اكون انا الذي اضعها بيدي فوضعها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تمت منها واحدة ولم يأخذ صلى الله عليه وسلم مولى سلمان بحط شيء من كتابته فدل ذلك على وجوب جميع الكتابة واختلفت الصحابة في تأويل قوله تعالى ( وآتوهم من مال الله ) روى عن علي انه الربع ورفع ابن جريج عن عطاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وحديثه عنه كان في حال الاختلاط لانه كان خلط بأخوه .



وروى ان عمر بن الخطاب كاتب غلاما له فلم يجد ما يعطيه فارسل الى حفصة فطلب منها درهم فارسلت اليه بما تتي درهم فقال خذها بارك الله لك فيها قال فبارك الله لي فيها قد اعتقت غير واحد منها فاستأذنته ان اخرج الى العراق فقال اما اذا كاتبتك فاذهب حيث شئت فارادموال لبني عفان ان يصحبوني فقالوا كلم امير المؤمنين ان يكتب لنا كتابا نكرم به قال وقد علمت انه سيكره ذلك فكلمته فانتهرني وما انتهرني قبلها فقال اتريد أن تظلم الناس انت أسوة المؤمنين فخرجت فلما قد منا جمعت معي بنمط وطنفسة فقلت يا امير المؤمنين هذا مني هدية فنظر اليهما فاعجبتهما ثم ردهما علي وقال انه قد بقيت من كتابتك بقية فاستعن بهما في كتابتك .

فدل ان عمر لم يضع من كتابته شيئا وروى ان عثمان بن عفان كاتب غلاما له على مائة الف وقال والله لا اعطيك منها درهما فشفع له الزبير فقال والله لا اعطيه منها درهما فغضب الزبير وقال طلبت اليك حاجة حلت دونها بيمين فاعطاه الزبير مائة الف وقال اطلب فيها من فضل الله فان غلبك امر فاد الى عثمان ماله منها فطلب فيها من فضل الله فأدى الى عثمان ماله والى الزبير ماله وفضلت في يديه ثمانون الفا ففيه دليل على ان الآية لم تكن على وجوب الوضع من الكتابة عندها وهو الحق ، ولا يقال كيف قيل لعائشة ابتاعى واعتقى وبيع المكاتب لا يجوز ، لان المنع من بيع المكاتب لحقه فاذا اذن المكاتب جاز بيعه وصار تعجيزا وفسخا للكتابة كبيع العبد المرهون او المستأجر باذن من له الرهن واللاجارة وقد اجاز ابو يوسف بيع المكاتب باذنه قبل محزه خلافا لمحمد لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاز بيع بريرة ٢٠ لما ذكرنا .

## في بيع الامت طلاقها

روى عن عائشة انها اشترت بريرة واشترط الذين باعوها الولاء



فقال النبي صلى الله عليه وسلم الاولاء ان اشترى فاعتقها وخيرها وكان زوجها حرا فاختارت نفسها ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما، اختلفت الصحابة في بيع الامة ذات الزوج فقال بعضهم هو طلاق وبعضهم ليس بطلاق لها منهم عمر بن الخطاب وعلي وعثمان وعبد الرحمن بن عوف روى عنه انه ابتاع جارية ولها زوج ولم يعلم به فلما علم به ردها .

ومن روى عنه انه طلاق عبد الله بن عباس وابي بن كعب وجابر بن عبد الله وانس بن مالك وهذا كاختلافهم في قوله تعالى ( والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايما نكم ) فعند بعضهم هن المسبيات ذوات الازواج في دار الحرب وعند بعضهم هن كل مبيعة ذات زوج والقول الاول اولى لما روينا عن ابي سعيد الخدري في سبب نزول الآية والذي كان من اقرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة على نكاحها بعد ابتياع عائشة اياها بدليل تخييرها في فراق زوجها وقدر روى ابن عباس تخيير بريرة بعد عتقها في المقام مع زوجها ومذهبه ان بيع الامة طلاقها فيحتمل ان يكون عدم الطلاق في بريرة لكون مشتريها ممن لا يحل لها الزوج بخلاف المشتري اذا كان رجلا يحل له .

قال الطحاوي ولما وقعت الفرقة بين المسبيات وبين ازواجهن بوقوع الرق عليهن باسبي ولم يحللن لرجال باعيانهم حتى ينخمن ويقسمن وكانت بريرة عند ابن عباس لم تحرم على زوجها بابتياع عائشة اياها دل على صحة تأويل مخالف فيه لهذه الآية على ان المراد المسبيات دون المبيعات .

## في الامت تحت الحر اذا اعتقت

عن عائشة ان زوج بريرة كان حرا وروى عنها انه كان عبدا واحتج من رجس كونه عبدا بماروى عن عائشة انه كان لها غلام وجارية زوجان فقالت يا رسول الله اني اريد ان اعتقهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدئي بالرجل قبل المرأة . ففيه ان الامة لا خيار لها اذا اعتقت وزوجها حر

ولكن



ولكن لا شك ان الزوجين كانا غير بريرة وزوجها ومحال ان يأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما فيه الحيطة لاحد الزوجين وابطال حق الآخر وهو خيار العتق الثابت لها في شرعه فالمعنى في ذلك هو ان عائشة لما استشارته امرها بعتق اعظمها ثوابا وهو اعتاق الذكروا رجاء امر الجارية لتري فيها بين حبسها وبين الصلة بها لا رحا معها كما في حديث مرة بن كعب وكماروى عن مميونة هـ انها اعتقت وليدة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو اعطيتها اخوالك كان اعظم لاجرك . وعن ابن عباس انه كان عبدا ، ولم يختلف عنه في ذلك كما اختلف عن عائشة والتوفيق ان الحرية تكون بعد العبودية غير عكس فجعل عبدا ثم جعل حرا بعد ذلك في الحال التي خیرت الزوجة بين المقام عنده وبين الفراق دفعا للتعارض . وما روى عن جرير عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت كان زوج بريرة عبدا ولو كان حرا لما خيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لا يرد ما ذكرناه اذ لا نعلم من المتكلم من رواة هذا الحديث هل هو عائشة او من دونها ولما لم نعلم فنجعله قول صحابي لا مخالف له ، قال القاضي ويعارضه ما روى عنها انه كان حرا .

١٥

واحتمل ان يكون قول تابعي رواه عنها او من دونه فيقابل قوله بقول طاوس ان لها الخيار وان كان زوجها رجلا من قریش ، ثم نظرنا فوجدنا مولى الامة له ان يزوجه حرا كان او عبدا كلاب يزوج الصغيرة من شاء ثم لا يكون لها بعد البلوغ خيار سواء كان الزوج حرا او عبدا فينبغي ان يستوى الحالان في الامة ولا خلاف في ان لها الخيار اذا كان عبدا فكذا اذا كان حرا ومن فرق بينهما قال انما جعل لها الخيار اذا كان عبدا لانه لا يستطيع تزويج بناتها ولا تحصينها والحق ان العلة هو ملكها نفسها بخلاف الصغيرة لان بالبلوغ لا تملك نفسها وقيل العلة انما هي نقصان قرينة الزوج عن مرتبتها بالحرية الحاصلة لها والله اعلم .

٢٠



## في مسقط الخيار

روى مرفوعا اذا عتقت الامة وهى تحت العبد فامرها بيدها فان هو  
 قرب حتى وطئها فهى امرأتها لا تستطيع فراقه ، وعن عائشة ان بريرة عتقت  
 فخبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لها ان قربك فلا خيار لك . فيه ان  
 الخيار لا يبطل بالقيام من مجلس العلم حتى يكون منها تمكين من نفسها باوطء  
 بعده خلافا للكوفيين بانها اذا قامت او اخذت فى عمل آخر بطل خيارها ومثل  
 الاوطء التمكين من التقبيل والمس فى ان ذلك دليل الرضا بالزوج وابطال  
 الخيار كالتصريح باللسان ومثل ذلك الاطلاق المبهم لامرأته والعناق المبهم  
 لامتيه فانه اذا جامع احدهما مختارا تعينت الاخرى للطلاق والعناق كما لو صرح  
 بلسانه ومثل ذلك الامة المبيعة المبيعة اذا صدر من المشتري اليها ما لا يحل له  
 منها الا بملكه لها يكون قاطعا للرد ناز لا منزلة قوله رضيت صريحا ويؤيد عدم  
 اشتراط المجلس ما روى عن ابن عباس انها لما خبرت كان زوجها يتبعها فى  
 مسكك المدينة ود موعه تسيل على لحيته . وكذا قوله صلى الله عليه وسلم لها بعد  
 اعلامها بثبوت الخيار لها هو زوجك وابو ولدك فقالت أتا مرنى به يا رسول الله؟  
 قال لا انما انا شافع فقالت ان كنت شافعا فلا حاجة لى فيه فقد انتقلت عنه من  
 مكان الى مكان واختارت نفسها . وعن حفصة قالت لبريرة ان امرك بيدك  
 ما لم يمسك زوجك وهو قول ابن عمر وعطاء .

## معانى حديث بريرة

عن عائشة انها قالت كان فى بريرة ثلاث سنن فكانت عتقت فخبرت  
 ٢٠ فى زوجها ، وقال صلى الله عليه وسلم الولاء فيمن اعتق ، ودخل صلى الله عليه وسلم  
 والبرمة تفور بلحم فقرب اليه خبز وادم من ادم البيت فقال صلى الله عليه  
 وسلم ألم أربرمه فيها لحم؟ قالوا بلى يا رسول الله ولكن ذلك لحم تصدق به على  
 بريرة وانت لا تأكل الصدقة فقال صلى الله عليه وسلم هو صدقة عليها وهو



لنا منها هدية . ووجهه ان الصدقة خرجت من ملك المتصدق على بريرة  
فجاز خروجها من ملكها الى من تحرم عليه الصدقة بالهدية وبهذا استدل قوم  
على اباحة الصدقة للهاشمي بطريق العمامة لانه لا يأخذ منها ما يأخذه الا بعمله  
عليها لا بصدقة اهلها به عليه وهو قول ابي يوسف قياسا على الغني وكرهه  
غيره لان الصدقة تخرج من ملك ربها الى مستحقها وفيهم العا ملون عليها  
ولا يحل لهم ان يأخذوها جعلها على عملهم وانا تركنا القياس في ذلك للسنة  
روى عن علي قال قلت للعباس سئل النبي صلى الله عليه وسلم ان يستعملك على  
الصدقة فساأله فقال ما كنت لأستعملك على غسالة ذنوب الناس ، فعلم بذلك  
انما كره استعباله رفعا لرتبته ان يكون عاملا على الغسالة لآخر متها عليه كما روى  
ابن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم بعث  
رجلا من بني مخزوم على الصدقة فقال لابي رافع اصحبني كما تصيب منها فقال  
حتى اسأل النبي صلى الله عليه وسلم فساأله فقال ان آل محمد لا تحل لهم الصدقة وان  
مولى القوم من انفسهم وذلك على التنزه منه لبني هاشم ولما اليهم لا على انهم  
لوعملوا الحرم عليهم ما يأخذونه منها كما لا يحرم على الغني العامل اذ لم يرد ابو رافع  
ان يصيب من الصدقة الا ما تكون عما لته منها ، وقواه صلى الله عليه وسلم  
لعائشة خذ بها واشترطى لهم الولاء فانما الولاء لمن اعتق لا يجوز ان يبيع  
لعائشة ان تشتريه خلافا ما في شريعته وليكن لم يوجد اشتراط الولاء  
في حديث عائشة الا من رواية مالك عن هشام فاما من سواه وهو الليث  
ابن سعد وعمر بن الخطاب فقد روى عن هشام ان السؤال لولاء بريرة  
انما كان من عائشة لاهلها باداء مكاتبتها اليهم ، فقال صلى الله عليه وسلم لا يمنعك  
ذلك منها ابتاعى واعتقى فانما الولاء لمن اعتق وهذا خلافا ما رواه مالك  
عن هشام خذ بها واشترطى فانما الولاء لمن اعتق مع انه يحتمل ان يكون معنى  
اشترطى اظهرى لان الاشتراط في كلام العرب هو الاظهار ومنه قول  
اوس بن حجر .



فا شرط فيها نفسه وهو معصم فالتقى باسياف له وتوكل

اي اظهر نفسه اي اظهرى الولاء الذى يوجب عتاقك انه لمن يكون  
 ذلك العتاق منه دون من سواه وقال بعض ان معنى اشترطى لهم اي عليهم  
 كقوله تعالى ( ان احسنتم احسنتم لا نفسكم وان اساتم فلها ) وقال محمد بن شجاع  
 • هو على الوعيد الذى ظاهره الامر وباطنه النهى كقوله تعالى ( اعملوا ما شئتم )  
 وكقوله تعالى ( واستفزز من استطعت منهم ) الآية الا تراه صلى الله عليه وسلم  
 صعد المنبر وخطب فقال ما بال رجال يشترون شر وطا ليست فى كتاب  
 الله عز وجل الى آخره ، واذا انفرد مالك عن هشام وخالفه عمرو بن الحارث  
 والليث بن سعد كانا اولى بالحفظ من واحد وحديث عائشة ذكر من وجوه  
 بالفاظ شديدة الاختلاف غير أنه لا شىء فيه من اطلاق رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لاهل بريرة ما كان منهم من اشتراطهم الولاء لاطلاق عائشة ذلك  
 لهم ومن روى عن عائشة ابن عمر والاسود بن يزيد والقاسم بن محمد وعمره  
 ابنة عبد الرحمن وعن ابن ايمن حديثى ابي قال دخلت على عائشة فقالت دخلت  
 على بريرة فقالت اشترينى واعتقيني ؟ فقلت نعم فقالت ان اهلى لا يبيعونى حتى  
 يشتروا ولائى فقلت لها لا حاجة لنا بذلك فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال اشترىها فاعتقها واشترط اهلها الولاء فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الولاء لمن اعتق وان اشترط مائة شرط .

وكان فى حديث ايمن ودعيهم فليشتروا ما شاؤوا ، على الوعيد  
 ورواه ربيعة عن القاسم بمعنى الوعيد قال كان فى بريرة ثلاث سنن ارادت  
 ٢٠ عائشة ان تشتريها وتعتقها فقال اهلها ولنا الولاء فذكرت ذلك لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال لو شئت شرطته لهم فانما الولاء لمن اعتق ثم قام قبل  
 الظهرا وبعد ها فقال ما بال رجال يشترون شر وطا ، الحديث ، فقوله لو شئت شرطته  
 على الوعيد لا على اطلاق ذلك لها ان تشتريه لهم وعن الاسود عن عائشة  
 انها اشترت بريرة فاعتقتها واشترطت لاهلها الولاء فذكرت ذلك للنبي صلى الله



عليه وسلم فقال إنما الولاء لمن اعتق ، وعن منصور أنها اشترت بريرة لتعتقها  
فاشترط أهلها الولاء فدخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني  
اشتريت بريرة لاعتقها واشترط أهلها ولأهأ فقال الولاء لمن اعتق ، فكان  
قوله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كله ثم اعلم ان بعض الناس استدل بقوله  
صلى الله عليه وسلم لعائشة اشترها واعتقها ، على ان ابتياع عائشة كان بأمر  
النبي صلى الله عليه وسلم على ان تعتقها يجوز ابتياع المالك بشرط الاعتاق بخلاف  
باقى الشرائط ولادليل له فى ذلك لان ذلك كان مشورة بذلك عايمها ان تفعلة  
ابتداء وليس فيه اشتراط أهلها ذلك عليها فى بيعهم اياها منها وفى بعض الآثار  
ان عائشة هى التى سألت ان تشتريها على ان يكون الولاء لها وان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لعائشة بعد اباء موالى بريرة ذلك ابتاعى فاعتق فاما  
الولاء لمن اعتق فكان فيه الا مر بابتياعها وعتقها ابتداء وليس فيه اشتراط  
من أهلها ان تعتقها عائشة انما فيه اشتراطهم ولأهأ عليه فى اعتاق عائشة  
بعد ابتياعها اياها ومعقول انها اذا كانت تعتقها عن نفسها لم يكن باشتراط من  
بائع بريرة عليها وفى الحديث دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم موالى بريرة  
عن ذلك حيث انكر عليهم واعلمهم بوعيدة اياهم انه خارج من شريعته بقوله  
كل شرط ليس فى كتاب الله تعالى فهو باطل وان كان مائة شرط ولو كان  
ما صدر منهم من الشرط جائزا لما انكره عليهم ولا تواعدهم عليه ولا ذمهم  
وفى ما ذكرنا دليل على ان الذى كان منهم اشتراط ولائها فى عتاق عائشة  
لا اشتراط ان تعتقها عن نفسها عتاقا واجبا عليها شرطهم فى بيعهم اياها منها  
وقال ابن عمر لا يحل فرج الا فرج ان شاء صاحبه وهبه وان شاء امسكه  
لا شرط عليه فيه .

والمبيعة على ان يعتقها مشتريها ليس كذلك لانه ازمه اعتاقها ولم  
يكن له امساكها وفى ذلك نفي ما ظنه المتأولون من تجويز البيع بالشرط  
وقول عمر لابن مسعود فى الجارية التى ابتاعها من امرأته واشترطت عليه



خدمتها لا تقرها ولا حد فيها مثنوية يؤكدها قلنا أيضا .

## المدير

روى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه رجل قد دبر غلاما له فاحتاج فقال صلى الله عليه وسلم إنما الصدقة عن ظهر غنى . وابدأ بمن تعول .

وروى عنه أن رجلا اعتق عبدا عن دبر منه فاحتاج مولاه فامر به ببيعه فباعه بثمانمائة درهم فقال انفقها على عيالك فانما الصدقة عن ظهر غنى وابدأ بمن تعول ، فيه الاطلاق في بيع المدير ، وروى عن جابر أن رجلا من الانصار راى عبدا غلاما له عن دبر منه فاحتاج فقال صلى الله عليه وسلم من يشتريه منى فاشتراه نعيم بن عبد الله بثمانمائة فدفعها اليه . وذكره من طرق بالفاظ متقاربة . ففي هذه الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تولى بيع ذلك المدير فاحتمل ان يكون ذلك لمعنى كان في الرجل الذي باعه عليه مما يقصر به يده عن التبسط في عبده بالتدبير وغيره كما روى عن جابر أن رجلا من الانصار يقال له ابو فاطمة اعتق غلاما له عن دبر منه فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل له من مال غيره ؟ فقالوا لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يشتريه منى فاشتراه نعيم بن النحام ختن عمر بن الخطاب بثمانمائة درهم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انفقها على نفسك فان كان فضل فعلى اهلك فان كان فضل فعلى اقراربك فان كان فضل فاقسم ها هنا وها هنا يمينا وشمالا ، ففيه من كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم من له ما يدل على ان تدبيره عبده اذا كان له مال غيره خلاف تدبيره وليس له مال غيره وقد روى عن عطاء انه سئل عن رجل اعتق جاريتة عن دبر أيطؤها ؟ قال نعم قيل أبيعها ؟ قال لا الا ان يحتاج الى ثمنها فمن يطلق بيعه من غير حاجة منه الى ثمنه كان الحديث حجة عليه وقد روى عن جابر أن البيع من ذلك المدير انما هو خدمته لا رقبته ، روى عنه عطاء ان



النبي صلى الله عليه وسلم أمر ببيع خدمة المدبر فقد يجوز أن يذكر البيع ويراد منه الاجارة ومثله ما روى عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك .

وما روى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له فضل ماء او فضل ارض فليزرعها او يزرعها ولا تبنيوها ، فقلت له يعنى الكراء؟ قال نعم .  
وقد كشفنا عن حديث جابر فوجدناه لم يأخذه الا عن رجل عن النبي صلى الله عليه وسلم ممن لا يعلم له صحبة (١) وفي ذلك ما يمنع الاحتجاج به روى شعبة عن عمر وقال سمعت جابرا يقول عن رجل من قومه انه اعتق مملوكا له عن دبر فباعه صلى الله عليه وسلم .

وروى ان ذلك كان من النبي صلى الله عليه وسلم في مدبر قد كان مات مولاه ، روى عن ابى الزبير وغيره عن جابر أن رجلا دبر مملوكا له ثم مات وعليه دين فباعه النبي صلى الله عليه وسلم في دينه وهو مذهب جماعة من اهل المدينة منهم مالك انه يباع بعد موت مولاه في دينه وهم يمنعون من بيعه في حياته وهذا اضطراب شديد قد وقع في هذا الحديث وقد رد من احتج به بعض الاحاديث باقل من هذا الاضطراب قال في حديث بروع قد اضطرب فيه لان بعضهم يقول معقل بن سنان وبعضهم يقول معقل بن يسار فاذا وسعه الترك في حديث بروع فالأمر لنا اوسع في رد حديث جابر والمنع من اطلاق بيع المدبر في حياة سيده وقد كان من مذهب جابر أن لا يباع ، روى عن ابى الزبير نقول في اولاد المدبرة اذا مات مولاه لانراهم الا احرار او ولدها منها كأنه عضو منها فيجعل للتدبير عملا في حياة مولاه ليس للوصية بالعتق ذلك العمل ويؤكده قوله صلى الله عليه وسلم انما الصدقة عن ظهر غنى .

وعن عثمان بن عفان انه قضى ان ما ولدت المدبرة قبل التدبير عبيد وبعد التدبير يعتقونها بعثتها وعن ابن عمر انه قال ولد المدبرة بمنزلتها وهذا منها كذهب جابر وهذا القول في المنع من بيع المدبر قال به من فقهاء الامصار



ابو حنيفة وابن ابي ليلى والثوري وائمة الحجاز كما لك وذويه والله اعلم .

## كتاب الاستبراء

روى ابو الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى امرأة عند فسطاط يريد حاملا والله اعلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل صاحب هذه ان يلم بها لقد هممت ان لعنه ، العنة تدخل معه في قبره كيف يورثه وهو لا يحل له وكيف يستتره وهو لا يحل له ، فيه دليل على ان ولد الامة الموطوءة وهى حامل لا يكون ابنا للواطىء خلافا لمن استدل به على لحوقه بالواطىء كما لحق بمن كان الحمل منه لانه يلزم ان يورثه منها للحقوق نسبة بها مع ان في الحديث كيف يورثه وهو لا يحل له وفي رواية يورثه وليس منه او يستعبده وقد عداه في سمعه وبصره .

وقد كان مكحول يقول بعثاق الاولاد على واطىء امه وهى حامل من غيره على ما روى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بجارية اشتراها رجل وهى حبلى فقال أتطؤها وهى حبلى قال نعم قال انك تعد وفي سمعه وبصره فاذا ولد فاعتقه فانه لا يحل لك ملكه .

قوله فاعتقه يدل على انه قبل ان يعتقه غير عتيق ويحتمل ان يكون هذا اشفاقا منه ان يكون ما ظهر من الحمل ليس بحمل في الحقيقة وبسبب وطئه حبلى منه فكره له استترقاؤه فلذلك امر باعتاقه ولما لم يتيقن ذلك لم يلحق نسبته به ، وفيما روى عن ابي سعيد قال اصبنا سبيا يوم اوطاس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا توطأن حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض حيضة .

فيه ان الاستبراء لا يجب على الصغيرة والايسة لان النهى عن وطء الحامل وذات الحيض لا غير وما روى عن ابن عباس نهى عن وطء السبايا وهن حبالي حتى يضعن ما في بطونهن او يستبرأن لا يخاف ما ذكرنا لان قوله او يستبرأن يعود على من ليس بحامل من ذوات الحيض تقديره يستبرأ ان



كن ذوات حيض نحو قوله تعالى ( ذلك كفارة ايمانكم اذا حلقتن ) معناه ان حشتم .

روى عن عبدالله بن بريدة قال اخبرني ابي قال لم يكن احد من الناس ابغض الى من على بن ابي طالب حتى احببت رجلا من قريش لا احبه الا على بغضاء على قال فبعث ذلك الرجل على خيل فصحبته وما صحبته الا على بغضاء .  
 ٥ على فكتب الى النبي صلى الله عليه وسلم ان يبعث من الخمس الغنيمة فبعث اليها عليا وفي السبي وصيفة من افضل السبي فلما خمسة صارت الوصيفة في الخمس ثم خمس فصارت في آل على فاتانا ورأسه يقطر ماء قلنا ما هذا فقال ألم تروا الى الوصيفة صارت في الخمس ثم صارت في اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ثم صارت في آل على وقعت عليها فكتب وبعثني مصدقا لكتابته الى النبي صلى الله عليه وسلم بما قال على فجعلت اقول عليه ويقول صدق فامسك بيدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتبغض عليا فقلت نعم فقال لا تبغضه ، وان كنت تحبه فازد له حبا فوالذي نفسي بيده لنصيب آل على في الخمس افضل من وصيفة فما كان بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الى من على .

لا ينكر هذا بكونه مقاسما نفسه لنفسه واخيره لان من يقسم بالولاية  
 ١٥ كالامام يقسم الغنائم بين اهلها وهو منهم ونائب الامام كالامام في ذلك ومعنى صيرورة الوصيفة الى آله انها صارت بالقسمة في نصيبه ولذلك جازنه الوقوع عليها لان آل يستعمل صلة ومنه اللهم صل على آل ابي اوفى ، والمراد على ابي اوفى ومنه لقد اوتى هذا مزمارا من مزامير آل داود ، اي من مزامير داود لان المزامير كانت لداود لا لغيره من آله ومنه قوله تعالى ( ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ) وهو داخل فيهم غير خارج عنهم ووطؤه اياها بلا استبراء لانها كانت ممن لا يحيض ولا ممن يخشى منها الحمل .

## كتاب المواريث

روى عن جابر بن عبدالله قال جاءت امرأة سعد بن الربيع بابنتيها من



سعد فقالت يا رسول الله ها تان ابنتا سعد قتل ابوهما معك يوم احد شهيدا  
وان عمهما اخذ ما لهما فاستوفاه فلم يدع لهما مالا ولا تنكحان الا ولهما مال فقال  
سيقضى الله في ذلك فانزل الله تعالى آية الميراث فبعث الى عمهما فقال أعط ابنتي  
سعد اثنتين وأعط امهما الثمن ولك ما بقي ، آية الميراث هي قوله تعالى  
(يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين) الآية والحديث نص على ان  
الابنتين الثلثين خلافا لما ذهب اليه ابن عباس من ان لهما النصف والثلثان لمن  
فوق الابنتين وكلمة فوق هنا صلة كما في قوله تعالى (فاضربوا فوق الاعناق) بدليل  
قوله (فضرب الرقاب) وهي الاعناق وفقهاء الامصار على هذا يؤكده قوله  
تعالى في الاختين (فان كانتا اثنتان فلهما الثلثان مما ترك) والابنتان اولى بذلك .

## في محمول العصبية

روى ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندي ميراث رجل  
من الازدواني لم اجد احدا ازديا ادفعه اليه قال انطلق ابتغ ازديا عما او قال  
حولا فانطلق ثم رجع في العام الثاني فقال يا رسول الله ما وجدت ازديا قال انطلق  
فانظر اول خزاعة فادفعه اليه فلما قفى قال على به قال فرجع قال انطلق فادفعه الى  
اكبر خزاعة ، يعنى اكبرها في النسب ومنه الولاء للأكبر امره بابتغاء الازدي  
حولا نظير اللقطة الى ان يلتقى صاحبها حولا ثم رد الميراث بعد ذلك الى الاكبر  
من خزاعة كما رد اللقطة الى ما يجب صرفه بعد الحول وانما رده الى خزاعة لان  
خزاعة من الازد وانما تخزعوا منهم لما خرجوا من اليمن فصاروا الى مكة وهم  
بنو مازن فخالفوا بمكة من حالفوه بها فصاروا بذلك حلفاء بني هاشم .

لا يقال ، كيف عدم الازدي والانصار من الازدوهم اقرب الى  
الميت من خزاعة لانه يحتمل والله اعلم انه كان بمكة قبل ان يهاجر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم منها الى المدينة وكان ذلك المتوفى ممن كان اسلم فرد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ميراثه الى الاقعد به من خزاعة اذ لم يكن بمكة انصار فكان



خزاعة اقعده الناس بالمتوفى وقد روى في هذا الحديث من غير هذا الطريق ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بميراث رجل من خزاعة فقال اطلبوا له وارثا فطلبوا فلم يجدوا فقال اطلبوا له ذاقراة فطلبوا فلم يجدوا فقال اطلبوا له ذارحم فطلبوا فلم يجدوا فقال ادفعوا ماله الى اكبر خزاعة .

- والحديث الاول اولى لان رواته اكثر ولان العرب لا تورث بالارحام التي ليست عصابات فاستحال بذلك ما في الحديث الثاني مما اضافته الى النبي صلى الله عليه وسلم من طلب ذى الرحم ليدفع اليه ميراث الازدى وانما تورث بالارحام العجم التي تنسب الى قراها ، فالعرب ترجع الى الشعوب والى القبائل والى الانخاذ وبها يتوارثون والعجم لا ترجع الى ذلك انما تجمعهم بلدانها لا ما سواها فالشعوب النسب البعيد كتميم وبكر والقبائل دون ذلك .  
والا فيخاذ دون القبائل .

## في ذوى الأرحام

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انا اولى بكل مؤمن من نفسه فمن ترك كلاً او ضيعة فالى ومن ترك ما لا فهو لورثته ، وانا مولى من لا ولى له ارث ماله ، وافك عانيه ، والخال وارث من لا وارث له يرث ماله ، ويفك عانيه ،  
فيه حجة لمن يورث ذوى الارحام والمقتدى فيه من الصحابة الكرام عمر وعلى وعبد الله بن مسعود ولا معنى لتأويل الخال بالعصبة من قبل ابائه استدلالا برواية من رواه والخال وارث من لا وارث له ، يرث ماله ويعقل عنه .

- لان القصد الى الخال الذى لا يرث مع من له ورثة وهو الخال الذى ليس من العصبة لان الخال من العصبة يرث مع ذوى السهام الباقى عنهن ولانه يستحيل ان يذكر النبي صلى الله عليه وسلم الخال الذى هو من العصبة بالميراث بالخؤولة ويترك ذكره بالميراث من جهة التعصيب وميراثه به اقوى لان العاصب يرث مع ذوى السهام ولا يرث الخال معهم واستدلوا لهم بتلك الرواية لا يصح لانها رواية شعبة وكان يحدث عن حفظه ولا يرجع الى كتاب



وكان يحدث بمعاني ما سمع ولا يأتي بالفاظ ذلك وكان يعجز عن ذلك اذ لم يكن فقيها فيرد ذلك الى الفقيه كما لك والثوري فحقيقة الحديث على ما ذكرناه .

## في الجدة

عن عمران بن حصين قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان ابني مات فما لي من ميراثه؟ قال لك السدس فلما ولي دعاه قال لك سدس آخر فلما ولي دعاه فقال ان السدس الآخر طعمة . كان هذا قبل ان تنزل آية المواريث وقد كانت الوصية للوالدين والاقربين فان لم يكن اوصى الميت كان حكم المال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يضعه فيما يرى وضعه فيه فكان بقية المال بعد السدس الذي اعطاه صلى الله عليه وسلم الجدة لا مستحق له يرثه فرجع الحكم الى النبي صلى الله عليه وسلم فاعطى منه الجدة ما اعطى طعمة ولا وجه للجدث غير هذا اذ لو كان بعد نزول المواريث وله ورثة يستحقون بقية المال بعد السدس الواجب له لما اعطاه طعمة ما وجب لو ارث معين ولو لم تكن له ورثة سواه لا يستحق ميراثه كله وعليه يؤول ما روى عن معقل بن سنان انه صلى الله عليه وسلم اعطى للجد ثلثا او سدسا ، لانه لما شك جعانا السدس الذي حفظه عمران ولم يحفظه معقل لان من حفظ شيئا اولى ممن قصر عنه .

## في الكلالة

عن مرة بن شريك عن عمر قال ثلاثة لان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم لنا قبل ان يموت احب الى مما على الارض ، الخلافة والربا والكلالة ، فقلت الكلالة لا شك فيه هو ما دون الولد والاب فقال الاب يشكون فيه ، وقد روى ان عمر قام خطيبا فحمد الله واثنى عليه ثم قال اني والله ما ادع شيئا هو اهم الى من امر الكلالة وقد سألت نبي الله عنها فما اغلظ لي في شيء قط مما اغلظ لي فيها حتى طعن باصبعه في صدرى



او جنبي فقال يا عمر اما يكفيك آية الصيف التي انزلت في آخر سورة النساء  
واني ان اعش اقض فيها بقضية لا يختلف فيها احد يقرأ القرآن ، وعن مسروق  
سألت عمر عن قرابة لي وورث كلاله فقال الكلاله - ثلاثا - ثم اخذ بلحيته فقال  
والله لان اعلمها احب الي مما على الارض من شيء سألت عنها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال ألم تسمع الى الآية التي انزلت في آية الصيف مرتين .  
فترك عمر الجواب عنها تورعا عن القول في كتاب الله عز وجل مما لم يوقف  
على حقيقته من عند الله حتى مات على ذلك . وعن ابن عباس سمعت عمر يقول  
القول ما قلت قلت وما قلت قال الكلاله من لا ولده .

وروى عن عمر من رواية سعيد بن المسيب لما حضرته الوفاة دعا  
بكتاب كتبه في الكلاله فمجاهه وقال ترون فيه رأيكم ، وعن الشعبي ان  
ابا بكر وعمر قالا الكلاله من لا ولده ولا والد ، وحديث سعد بن ابى وقاص  
في مرضه وقد اتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عا ئدا فقال يا رسول الله  
ان لي ما لا كثير ا وليس لي وارث الا كلاله ، الحديث ، وقد كانت لسعد ابنة  
فعقلنا ان معنى قوله ليس لي وارث مع ابنتي الا الكلاله - لان الابنة ليست  
كلاله عند اهل العلم جميعا . وعن جابر اتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني  
وانا مريض لا اعقل فتوضأ فصب الوضوء علي فعقلت فقلت كيف الميراث فانما  
ترثني كلاله ، فنزلت آية الفرائض ، فدل ذلك ان الكلاله هي الوارث  
لا الموروث وقد كان لجابر اخوات مذكورات في غير هذا الحديث فلم ينكر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله انهن كلاله وعلى صحة ذلك قوله تعالى ( وان  
كان رجل يورث كلاله ) وهي مصدر من تكلمه النسب كلاله يعني ما تكلم  
به النسب من الاعمام وهي العم والعصبة وقيل الاخوة من الكلاله  
واقول الصحيح ان الكلاله هم الوارثون لا الموروثون وعن البراء انها  
اخر آية نزلت .

وعن الحسن بن محمد سألت ابن عباس عن الكلاله فقال من لا ولد



له ولا والد فقلت يقول الله تعالى ( ان امرؤ هلك ليس له ولد ) فغضب علي وانتهرني  
 فيحتمل ان ترك الذكر للوالد في الآية لان المخاطبين بذلك يعلمون ان الولد  
 في هذا المعنى اوكد من الوالد فيكون ذكر الولد يغني عن ذكر الوالد كما قال  
 (وامهاتكم اللاتي ارضعنكم واخواتكم من الرضاعة) وسكت عما سواهن من  
 العمت والخالات لعلم المخاطبين بما اريد منهم ومثله (ولو ان قرآنا سيرت به  
 الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى) ثم قال (بل الله الامر جميعا) فقيل  
 الجواب لكان هذا القرآن وقيل هو الكفر وابه ومنه (ولو لا فضل الله عليكم  
 ورحمته) ولم يذكر ما كان يكون ووصل ذلك بقوله تعالى (وان الله تواب  
 حكيم) فكان معقولا ان الكلالة ما تكلل على الموروث في الميراث الذي  
 يتركه من يستحقه بالنسب الذي يتكلم به عليه وكان الولد غير متكلم عليه لانه  
 منه ومثله الوالد لانه منه فثبت بذلك ان الكلالة ماعدا الوالد والولد جميعا .

## في النبي صلى الله عليه وسلم لا يرث ولا يورث

عن عائشة ان مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم توفي فقال هاهنا  
 ١٥ رجل من اهل قريته فأعطاه اياه . وعنها ان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقع من عذق نخله فمات وترك شيئا فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فقال هل ترك من ولد او حميم ؟ قالوا لا قال انظروا اهل قريته فادفعوه اليهم  
 وانما ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراث مولاه هذا لان الله تعالى  
 شرفه وجعله في اعلى مراتب الدنيا والآخرة واخرجه من اخلاق من سواه  
 ٢٠ وكان فيما انزل عليه ( و تأكلون التراث اكلًا لما وتحبون المال حبا جما ) فوصفهم  
 باخلاق لا يحمدوها وجعلهم بذلك في منزلة سفلى وجعل حكمه فيما اخرجه اليه اعلى  
 الاحكام فلم يجعله ممن يرث بنسب ولا ولاء ولا تزويج وخائف بينه وبين  
 سائر امته في ذلك زيادة في فضله وفي تشريفه اياه فأمر صلى الله عليه وسلم بميراث



مولاه لما لم يكن له ولد ولا حميم ان يدفع الى اهل قريته كما الائمة ان يدفعوا  
المال الذي لا مالك له الى من يريدون من الناس وكذلك سائر الانبياء  
لا يرثون ولا يورثون .

لا يقال ان زكريا سأل ربه ان يهب له وليا يرثه فوهب له يحيى واصلاح  
له زوجته لانه انما ورث عنه النبوة كمثل ما ورث من آل يعقوب لانه لم يكن  
له مال وكان زاهدا نجارا يعمل بيده وعن ابي الدرداء قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من سلك طريقا يطلب علما سلك الله به طريقا من طرق الجنة وان  
الملائكة لتضع اجنحتها اطراف العلم رضا بما يصنع وان فضل العالم على العابد  
كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وان العالم يستغفر له من  
في السموات ومن في الارض وكل شيء حتى الحيتان في جوف الماء وان  
العلماء هم ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وانما ورثوا  
العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر . وزكريا منهم فلم يورث شيئا من المال وكذلك  
قوله تعالى ( وورث سليمان داود ) هو مما سوى الاموال .

لا يقال قد كان سليمان في حياة والده نبيا فما الذي ورث عنه لانا نقول  
ورث عنه حكمته وما يورث عن مثله فكان ذلك مضافا الى نبوته فان قيل فقد  
ورث رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابيه منزله ومملوكته ام ايمن وشقران  
الذين اعتقهما قلنا ذلك كان قبل ان يؤتيه الله تعالى النبوة فلما اؤتيها عاد حكمه  
الى منعه من ميراث غيره ومنع غيره من ميراثه وفيما روى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم لا يقتسم ورثتي دينارا ما تركت بعد نفقة اهلي ومؤنة عا ملي فهو  
صدقة ، المراد بالاهل ازواجه وانما كانت لهن النفقة لكونهن محبوسات عليه  
ليكن ازواجه في الجنة محررات على غيره ، قوله لا يقتسم ورثتي يعني من كان  
يرثني لو كنت موروثا على سبيل الاستعارة ، ما تركت فهو صدقة لان من  
لا يورث فلا وارث له في الحقيقة والله اعلم .



## في ربا ع النبي صلى الله عليه وسلم

روى اسامة بن زيد قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اتنزل في دارك بمكة فقال وهل ترك لنا عقيل من ربا ع اودور؟ وكان عقيل ورث ابا طالب هو وطالب ولم يرته جعفر ولا علي لانهما كانا مسلمين وكان عقيل وطالب كافرين وكان عمر يقول لا يرث المؤمن الكافر ، قوله وكان عقيل الى آخره ليس من الحديث انما هو من كلام الزهري ولهذا قال له موسى بن عقبة فصل كلامك من كلام النبي صلى الله عليه وسلم احتج المحتج بهذا على ان اراضي مكة مملوكة ولا حجة فيه لان اضافة الدار من اسامة اليه و اضافته اياها الى نفسه قد تكون بسكنائها لا على انها ملك له كاضافته تعالى بيت العنكبوت الى العنكبوت ومساكن النمل الى النمل وكما يقال باب الدار وجل الفرس يؤيده ان ارث ابي طالب لا يرجع الا الى اولاده وكذا مال عبد المطلب لا يرجع اليه صلى الله عليه وسلم لان ابا عبد الله مات قبل عبد المطلب .

## في التولي

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ومن تولى قوما بغير اذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، فيه جواز التولي باذن مواليه الذين كانوا مواليه قبل ذلك بخلاف العتاق فانه لا يكون مولى لاحد سوى معتقه اذن له في ذلك اولم يأذن وفي رواية ومن تولى مولى بغير اذنه فعليه لعنة الله ، ففيه جواز التولي باذنه وبقبول الذي يتولى ذلك منه ، وفيه اطلاق وجوب الولاء بغير العتاق كما يقوله العراقيون خلافا للحجازيين مستدلين بقوله صلى الله عليه وسلم انما الولاء لمن اعتق ، ولا حجة فيه لان المقصود به الى الولاء بالعتاق لا غير لقوله تعالى ( انما الصدقات للفقراء ) الآية فكان ذلك نفيا منه ان تكون الزكوات لغير المسلمين في الآية ولم يمنع ان تكون صدقات سوى الزكاة لقوم آخرين فكذا قوله صلى الله عليه وسلم انما



الولاء لمن اعتق هو على الولاء بالعتاق اى لا يكون الولاء بالعتاق الا لمن اعتق ولا يمنع ان يكون ولاء سواه وهو المذكور فى الاحاديث بالموالاة فالولاء يكون بالموالاة ويكون للمولى بها ان ينتقل بولائه عن كان مولى له الى من سواه من الناس باذن من ينتقل عنه وباذن من ينتقل اليه به لا يكون مولى لمن ينتقل اليه الا بهذه الاشياء الثلاثة وقد كان ابو حنيفة وابو يوسف ومحمد يذهبون الى وجوب الولاء بالموالاة ويذهبون الى ان للمولى ان ينتقل رضى مولاه بذلك او لم يرض ما لم يكن عقل عنه جناية جناها فان عقل فلا يمكن الانتقال ولكن الحديث مطلق عن قيد العقل فلا يصح العدول عنه الى غيره تحقيقا للاتباع .

## فى من اسلم على يد رجل ووالاه

عن تميم الدارى قلت يا رسول الله الرجل من المشركين يسلم على يدى الرجل من المسلمين فقال هو اولى الناس بحياه ومماته ، تعلق به قوم منهم عمر بن عبدالعزيز وربيعة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب فاثبتوا به ولاء الذى اسلم للذى اسلم على يده وورثوه منه واكثر العلماء على انه لا يكفى مجرد الاسلام على يده حتى يواليه بعده كما لو والاه ولم يكن اسلم على يده وهو مذهب الكوفيين وقد اجاز ذلك عمر بن الخطاب على ما رواه ابن شهاب ويحتمل قوله صلى الله عليه وسلم هو اولى الناس بحياه ومماته ان يكون المراد احق الناس ان يقصد الموالاته اذ كان الارشاد والهداية على يده وهو كلام عربى يفهمه المخاطبون كما فهم المراد بقوله تعالى ( ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم ) اى فحشتم وذلك ان الناس يحتاجون الى التعارف اذ كان الله جعلهم شعوبا وقبائل ليتعارفوا فاحتاج من اسلم ان يكون فى شعب وقبيلة حتى ينسب اليها ويعرف بها فقد روى عن ابن ابي عبد الرحمن المقبرى انه قال اتيت ابا حنيفة فقال لى ممن الرجل فقلت رجل من الله على بالاسلام فقال لى لا تقل هكذا ولكن وال بعض هذه الاحياء ثم انتم اليهم فاني كنت انا كذلك .



## في ميراث المرأة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم تحرز المرأة ثلاثة موارد يث عتيقها ولقيطها وولدها الذي تلاعن عليه يحتمل ان يكون للمرأة ولأء من التقطه ويحتمل ان يكون معناه ان من التقط فالأولى به ان يوالى من التقطه اذ هو أحق الناس به حيث التقطه وكفله وتسبب لحياته اذ لا ولأء لأحد عليه ولا نسب له أحد يمنع ذلك من المولاة ، وماروى عن عمر بن الخطاب انه قال لأبى جميلة في لقيطه الذى التقطه اذهب فهو حر ولك ولأء وعائنا نفقته يسعه من التأويل ماوسع الحديث وقد كان محمد بن الحسن يذهب الى ان معناه ان ولأء لك لان للإمام ان يجعل ولأء صبى لأولأء عليه لمن شاء من المسلمين فيكون بذلك مولأء كما لو والأء وهو بالغ صحيح العقل وكذلك أبو حنيفة وأصحابه يقولون في اللقيط انه حر ويوالى من شاء اذا كبر وقول عمر في اللقيط هو حر ليس على حقيقة بل هو على ظاهره لانه قد يكون عبدا وعن على انه قال في المنبوذ هو حر فان أحب ان يوالى ملتقطه والأء وان أحب ان يوالى غيره والأء يؤكد ما قلنا والله اعلم .

## في المولى الأسفل

عن ابن عباس ان رجلا مات ولم يدع وارثا الا غلاما له كان اعتقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل له أحد قالوا لا الا غلام له كان اعتقه فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه للغلام وفي رواية ان رجلا مات فقال عليه السلام ابتغوا له وارثا فلم يجدوا له وارثا فدفع رسول الله صلى الله عليه وسلم ميراثه الى الذى اعتقه من أسفل وفي رواية ان رجلا مات ولم يترك وارثا الا عبدا قد اعتقه فاعطاه النبي صلى الله عليه وسلم ميراثه . كان القياس تورث المولى الأسفل من الأعلى كعكسه لان من ورث بمعنى وجب ان يورث به كذوى التزويجات وذوى الأنساب بالنزويج والنسب ولكن



العلماء ما اتفقوا على ترك استعمال هذا الحديث والقياس الالمعنى وهو اعتاق  
 الاعلى الاسفل واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم ابتغوا له وارثا فدل ان  
 الاسفل لم يكن وارثا له وانما دفع اليه ما اليه صرفه فيما يراه والذي جاء في  
 رواية اخرى ولم يدع وارثا الاغلاما له يحتمل ان يكون وارثه بنفسه  
 كان بينهما كما قالوا اولاء اذ قد يحتمل ان يكون الغلام قد اعتق بعد ان  
 اعتق ابا المعتق للرجل (١) فيكون بذلك كل واحد منهما مولى لصاحبه واذا  
 احتمل الحديث هذا كان من عدل به عنها الى خلاف ما قالته العلماء بغير  
 دليل قد قال قولاشاذ لا يقبل منه لان اقوال العلماء لانهم الخلف الذين  
 اخذوا عن السلف هي الحجة قال عليه الصلاة والسلام يحمل هذا العلم  
 من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل  
 الجاهلين .

### في مولى ابنة حمزة

روى عن عبد الله بن شداد ان ابنة حمزة اعتقت مولى لها فمات  
 المولى وتركها وترك ابنته فاعطاها النبي صلى الله عليه وسلم النصف واعطى  
 ابنة حمزة النصف، ثم قال يعنى عبد الله بن شداد هل تدرون ما بينى وبينها؟  
 هي اختى من أمى كانت أمنا اسماء بنت عميس الخثعمية وقد كان مصعب بن  
 الزبير وموضعه من الانساب موضعه منها يقول عبد الله بن شداد مولى بنى  
 ليث و أمه سلمى بنت عميس وكان اخا ابنة حمزة لأُمها فدل ان عبد الله بن  
 شداد انما كان ابن سلمى ابنة الحارث وهي امرأة حمزة لا اسماء بنت  
 عميس فانها كانت زوجة جعفر بن ابى طالب ثم صارت الى ابى بكر ثم  
 صارت الى على بن ابى طالب

### في هبة الى لاء

روى عن عمرو بن دينار ان ميمونة وهبت ولاء سليمان بن

(١) كذا في الاصل فليتبهر .



يسار لا بن عباس ، فيه اجازة هبة الولاء عن ميمونة وابن عباس ، لكنه صح  
عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الولاء وهبته ،  
ولم ير وما يخالفه فوجب القول به وفقهاء الامصار على موافقته وعلى مخالفة  
ما روى عن ابن عباس وميمونة في ذلك ولو علمنا به أرجعنا عما قاله اليه ولان  
الولاء في ثبوته له شبه بالعتاق الذي يشبه النسب فكما لا يصح هبة الرجل نسب  
ولده لا يصلح هبة ولاء مولاه غيره .

## كتاب الدييات في دية الخطأ

عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الخطأ  
عشرون جذعة وعشرون حقة وعشرون ابنة لبون وعشرون ابنة مخاض  
وعشرون ابن لبون ، وروى عنه قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية  
الخطأ عشرون حقة وعشرون جذعة وعشرون ابنة لبون وعشرون ابنة مخاض  
وعشرون ابن مخاض ذكر مكان ابن لبون ، وهو مذهب ابي حنيفة وأصحابه  
وزهد مالك في جماعة من اهل العلم الى ان الدية انحاس والخمس الزائد بنو  
لبون ذكور ورووا ذلك عن سليمان بن يسار والاول اولى لان بنى المخاض  
دون بنى اللبون والاولى ان لا نوجب في ذلك شيئاً الا ما احطنا علماً بجوابه  
لان الاموال محظورة حتى تعلم الوجوبات فيها ولم نخط علماً بجواب السن  
الاعلى فيها والدية الواجبة في شبه العمد ثلاثون حقة وثلاثون جذعة واربعون  
ما بين ثنية الى بازل خلفات كلها ، وهو قول محمد ، وقال ابو حنيفة وابو يوسف  
انها اربع وخمسون عشرون حقة وخمسون عشرون جذعة وخمسون عشرون  
ابنة لبون وخمسون عشرون ابنة مخاض .

## في دية شبه العمد

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوم فتح مكة فقال



في خطبته ألا ان قتل خطأ العمدة بالسوط والعصا والحجر فيه دية مغالطة مائة  
 من الابل منها اربعون خلفه في بطونها اولادها ، فيه انه صلى الله عليه وسلم  
 لم يجعل فيه قودا كما ذهب اليه الحجازيون فانهم يقولون القتل اما خطأ واما  
 عمد لا ثالث لهما والحق انه عمد وفيه القود وخطأ وفيه الدية على العاقلة وشبه  
 عمد وفيه الدية المذكورة في هذا الحديث غير أن الكوفيين اختلفوا في الحجر  
 الثقيل الذي مثله يقتل فعند أبي حنيفة فيه الدية مغالطة وقال طائفة فيه القود  
 بالسيف وقال الحجر المذكور في الحديث الذي لا يقتل مثله من جنس السوط  
 والعصا وكذلك السوط والعصا ان كرر الضرب به حتى يكون الضرب  
 في جملة موهوما منه القتل كان عمدا وهو قول أبي يوسف ومحمد بن الحسن  
 والقياس معها فان القاتل بالحجر الثقيل مأثوم كالقاتل بالسيف فكذا عليه  
 القود بخلاف القاتل بالعصا والحجر الذي لا يقتل مثلها فانه لا يآثم ذلك الاثم  
 فلا يجب عليه القود ففيه الدية مغالطة، واختلف في الدية المغالطة ما هي فكان  
 أبو حنيفة وأبو يوسف يقولان هي مائة من الابل خمس وعشرون بنت مخاض  
 وخمس وعشرون بنت لبون ومثلها حقا ومثلها جذعة وقال محمد ثلاثون  
 جذعة ومثلها حقة واربعون خلفه في بطونها اولادها وهذا اولى لموافقة قائله  
 ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مما قد ذكرناه فاما ما دون النفس فلا  
 اختلاف بين اهل العلم فيه انه وجهان خطأ وعمد لا شبه عمد وقد روى مرفوعا  
 ما يدل على مذهب الكوفيين وهو ما روى عن انس بن مالك ان عمته الربيع  
 لطمت جارية فكسرت ثنيتهما فطلبوا اليهم العفو فابوا والارش فابوا الا  
 القصاص فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بالقصاص فقال  
 انس بن النضر أتكسر ثنية الربيع؟ لا والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنيتهما فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم فعفوا  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من عباد الله من اواقسم على الله لا يره ،  
 واللطمة لو كانت في النفس لم يكن فيها قود فالحديثان يدلان على ان في النفس



شبه عمد لا قود فيه وما دون النفس ليس فيه شبه عمد انما هو عمد او خطأ  
لا ثالث لها .

## في العاقلة

روى عن جابر قال كتب النبي صلى الله عليه وسلم على كل بطن عقواه  
وقال لا يتولى مولى قوما الا باذنهم ، فيه دليل على ما كان فقهاء الكوفة والمدينة  
عليه من تحميلهم الاروش على عواقل الجاني الذين يجمعهم البطن الذي هو منه  
الا ان يعجزوا عن ذلك فيضم اليهم اقرب البطون اليهم فيه حتى يعقلوا عنهم  
الواجب لان في كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جنائيات كل بطن على  
ذلك البطن من غير اعتبار الاقرب فالأقرب بالجاني بخلاف ما قال غيرهم ، منهم  
الشافعي ان معرفة العاقلة ان ينظر الى اخوة الجاني لابييه فيحملون ارش جنايته  
فان لم يحملوها رفعت الى نبي جده لابييه ثم هكذا لا ترتفع الى بني اب حتى  
يعجز من هو اقرب منه عما يحمل عن الجاني من ذلك ، لان هؤلاء جميعا وان  
تباينوا في القرابة من الجاني باقرب والبعد فهم من اهل البطن الذي هو منه ،  
وانما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم على كل بطن على ذلك البطن ولم  
يكتبه على اقرب ذلك البطن الى الجاني دون من سواهم من اهل ذلك البطن  
من هو بعد منهم عن الجاني وقد روى عن سلمة بن نعيم قال شهدت مع خالد  
ابن الوليد يوم اليمامة فلما شد دنا على القوم جرحنا رجلا منهم فلما وقع قال  
اللهم على ملتك وملة رسولك واني بريء مما عليه مسيلمة فعقدت في رجله  
خيطا ووضيت مع القوم فلما رجعت ناديت من يعرف هذا الرجل فمر بي  
اناس من اهل اليمن فقاوا رجلا من المسلمين فرجعت الى المدينة زمن عمر  
ابن الخطاب فحدثته الحديث فقال قد احسنت فان عليك وعلى قومك الدية  
وعليك تحرير رقبة ، بفعلها على سلمة وعلى قومه ولم يجعلها عليه وعلى اقرب  
قوده اليه من عصبته . وفيها روى عن جبير بن مطعم ان النبي صلى الله عليه وسلم



قال لا حلف في الاسلام وايمان حلف كان في الجاهلية فان الاسلام لا يريده  
الاشدة، وعن قيس بن عاصم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحلف  
فقال لا حلف في الاسلام ولكن تمسكوا بحلف الجاهلية، والمراد بهذا التمسك  
اجراؤه في الاسلام على ما كانوا يجرونه في الجاهلية بان تكون الحلفاء كالبطن  
الواحد فيما يحمله بعضهم عن بعض من عقل الجنائيات، وهذه مسألة اختلف فيها،  
قال ابو حنيفة واصحابه هذا القول وبعضهم لا يجعل الحلف بهذه المنزلة وهو  
محجوج بما ذكرنا من الامر بالتمسك به في الاسلام، يحققه ما روى عن عمر ان  
ابن حصين قال اسرت ثقيف رجلين من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واسر الصحابة رجلا من بني عامر بن صعصعة فمر به على النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو موثق فاقبل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على ما احبس قال  
بجريرة حلفائك ثم مضى ارسول الله صلى الله عليه وسلم فناداه فاقبل اليه فقال  
له الاسير اني مسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلتها وانت تملك  
امرك افلحت كل الفلاح .

وروى انه كانت العضباء لرجل من عقيل اسر فاخذت العضباء  
منه فاتي عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد على م تاخذونني ؟  
وتاخذون سابقه الحاج وقد اسلمت فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لو قلتها وانت تملك امرك افلحت كل الفلاح وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
اخذت بجريرة حلفائك وكانت ثقيف اسرت رجلين من الصحابة، واذا كان  
المخالفون يؤخذون بجرائر حلفائهم كما يؤخذون بجرائر عموميتهم فيما ذكر كانوا  
بالاخذ بعقول جنائياتهم وكان المخالفون باخذها منهم اولى، وفيما ذكرنا دليل على  
ان الحلفاء يعقلون عمن حالفوهم ويعقل من حالفوه عنهم كما يعقل اهل الفخذ  
بعضهم عن بعض .

### في دية المعاهد

عن ابن عباس لما نزلت ( فان جاؤك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم فان



حكمت فاحكم بينهم بالقسط ) الآية قال كان اذا قتل بنو النضير من بني قريظة قتيلا ادوا نصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بني النضير قتيلا ادوا اليهم الدية قال فسوى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدية وفيما روى عنه ان الآية في المائدة ( وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ) .

انما نزلت في الدية من بني النضير وبني قريظة وذلك لان بني النضير لهم شرف فكانت ديتهم كاملة وقريظة على نصفهم فتحاكوا فانزل الله عز وجل ذلك فيهم فحملهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق بفعل الدية سواء ، والله اعلم اي ذلك كان يعني من رد من كانت ديته كاملة الى النصف اورد من كان ديته النصف الى جميع الدية وروى خلاف هذا عن ابن عباس قال كانت النضير اشرف من قريظة فكان اذا قتل رجل من قريظة رجلا من النضير قتل به واذا قتل رجل من النضير رجلا من بني قريظة ادوا مائة وسق من التمر فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم قتل رجل من بني النضير رجلا من بني قريظة فقاوا ادفعوه اينا نقتله فقاوا بيئنا وبينكم النبي صلى الله عليه وسلم فاتوه فنزلت ( وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ) ، وهو النفس بالنفس ثم نزلت ( احكم الجاهلية يبغون ) فيحتمل ان يكون القوم اختصموا الى النبي صلى الله عليه وسلم في هذين المعنيين فانزل الله تعالى هذه الآية في السببين جميعا فسوى بينهم في الديات وفي القصاص وقيل ان دية المعاهد اربعة آلاف درهم مما روى عن عثمان انه قضى في دية المعاهد اربعة آلاف درهم ، ولكن يعارضه ما روى ان مسلما قتل كافرا معاهدا فقضى عليه عثمان بدية المسلم .

وهذا أولى لان الحديث الاول رواه سعيد بن المسيب عنه وهو يقول دية المعاهد الف دينار وهو قول علقمة والشعبي ومجاهد وعطاء ويدل على ضعفه حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حملهم على الحق فجعل الدية سواء ، فذلك صريح على انه رد الدية لهم جميعا الى الدية الكاملة او الى نصف الدية وفي ذلك نفى الاربعة آلاف ان تكون دية المعاهد ثم تأملنا فوجدنا



قوله تعالى (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصد قوا) ثم اتبع ذلك بقوله (وان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة) فلما ساوى الله تعالى بينهما في الكفارة وجب ان يستويا في الدية اذ كان الخطأ فيهما سواء ولم نجد احسن من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عقل اهل الكتاب على النصف من عقل المسلمين وهم اليهود والنصارى ، فان كان هذا ثابتا فالرسول صلى الله عليه وسلم هو المبين للدية في ذي الميثاق ما هي وان كان بخلاف ذلك فظاهر القرآن يدل على تساوى المسلمين وذوى العهود في الديات ومن يقول بالتنصيف مالك واصحابه ومن يقول اربعة آلاف فيهم الشافعى غير انه روى عن ابن عباس قال كان عمرو وابوبكر وعثمان يجعلون دية اليهود والنصارى المعاهدين مثل دية المسلم وهو مذهب الامام ابى حنيفة واصحابه .

## في دية الجنين

عن حماد بن مالك بن النابغة قال كانت لى امرأتان مليكة وابنة عفيف فرجعت احدهما الاخرى بحجر فاصاب قلبها وهى حامل فالقت صبيا وماتت ١٥ فرفع ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ف قضى بالدية على عاقلة القتالة وقضى في الجنين بغرة عبد أو أمة أو مائة من الشاء أو عشر من الابل فقام ابوها اورجل من عصبته فقال يا رسول الله ما شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل فمثل ذلك يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسنا من اساجيع الجاهلية في شىء .

٢٠ اجمع اهل العلم ان مقدار الغرة الواجبة في الجنين من الدية انها نصف عشرها لان في الحديث ذكر الغرة انها عبد أو أمة أو مائة من الشاء و هو اعلام للناس بما هي الغرة ثم اتبع ذلك بقوله او مائة من الشاء وليست بغرة ولكنه الجزء الذى هو مقدار الغرة من الدية من الشاء لان في قول من يجعل الشاء صنفا من



اصناف الدية الفاشاة فالمائة نصف عشرها وهو قول ابى يوسف ومحمد واما ابو حنيفة ومالك فلم يجعلوا الدية الا في الابل والدنانير والدراهم والشاقي لم يجعلها الا في الابل خاصة وليس قصر النبي صلى الله عليه وسلم بالدية لقتيل الانصار الى مائة من الابل ولا قوله في خطأ العمدة مائة من الابل ما يدفع ان تكون للدية اصناف غير الابل ثم قوله او عشر من الابل وهم في النقل لخروجه عن اقوال العلماء جميعا فالعشرة آلاف قد تيقنا وجوبها ولم نتيقن وجوب ما جاوزها فكان الاولى ان لا يقضى في الدية من الدراهم الا بعشرة آلاف درهم .

### في شريك قاتل نفسه

عن علي بن ابى طالب قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فوجدت حيا من احياء العرب حفروا أو قال زبوا زبيبة لأسد فصادوه ١٠  
فبينما هم يتطلعون فيها اذ سقط رجل فتعلق بأخر ثم هوى الآخر فتعلق بأخر ثم تعلق بأخر حتى صاروا فيها اربعة فجرحهم الاسد كلهم فتناولهم رجل فقتله وماتوا من جراحتهم كلهم فقام اولياء الآخر الى اولياء الاول واخذوا السلاح ليقتلوه (١) فاتاهم على ثغفة ذلك فقال تريدون ان تقتلوا ورسول الله حي وانا الى جنبكم فلو اقتتلتم قتلتم اكثر مما تختلفون فيه وانا اقضى بينكم بقضاء فان رضيتم والا احجز بعضكم عن بعض حتى تأتوا رسول الله فيكون هو الذى يقضى بينكم فمن عدل بعد ذلك فلاحق له اجمعوا من القبائل ربع الدية وثلث الدية ونصف الدية والدية كاملة فلأول ربع الدية لانه هلك من فوقه ثلاثة والذى يليه ثلث الدية لانه هلك من فوقه اثنان وللثالث نصف الدية لانه هلك من فوقه واحد وللرابع الدية كاملة فأبوا ان يرضوا فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقوه عند مقام ابراهيم عليه السلام فقصوا عليه القصة فقال انا اقضى بينكم فاحتجى ببردة فقال رجل من انقوم ان عليا قد قضى بيننا قلما قصوا عليه القصة اجازه . ٢٠

(١) كذا في الاصل والظاهر ليقا تلوههم .



وفي رواية حفرت زبية الاسد باليمن فوق فيها الاسد فاصبح الناس يتدافعون على رأسها فهوى فيها رجل فتعلق بآخر، الحديث، ووجهه والله اعلم ان اهل الزبية جانون على الساقطين فيها بالتدافع او بسقوط بعضهم على بعض فكان الاول منهم بسقوطه جار الآخرين الذي يلونه لتشا يكهم فكان موته من دفع من كان على رأس الزبية ومن سقطت من ثلاثة من الرجال الساقطين عليه ٥ بجره اياهم على نفسه فوجب له ربع دية نفسه وسقط من ديته ثلاثة ارباعها اذ كان هو سبب سقوط الثلاثة الرجال عليه وكان الثاني سقوطا ميتا من الدفعة المجهول فاعلمها ومن جره رجلين على نفسه فكان له ثلث الدية بالدفعه واجبا على اهلها وكان ما بقى من ديته هدر اذ كان هو سببها وكان الثالث ميتا من الدفعة ومن وقوع الذي جر عليه فوجب له نصف الدية وكان نصفها هدر لانه جناية ١٠ منه على نفسه وكان الرابع تالفا من الدفعة خاصة فوجب له جميع ديته وانما تؤخذ الديات من القبائل وان لم يعلم المتدافعون لانهم في حكم نفر اجتمعوا فاقتلوا فاجلوا عن قتيل منهم لم يدر من قتله فديته عليهم جميعا كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم دية الانصارى الذي قتل بنخبر على يهود خيبر اذ لم يدر قاتله، قال الطحاوى، وجرح الاسد اياهم لا يراعى وهو هدر كمن دفع رجلا في بئر فوق ١٥ على سكين فيها او حجر فمات، وفي هذا الحديث رد لقول الاوزاعى فيمن قتل نفسه خطأ ان ديته على عاقلته ولم يقل ذلك غيره من العلماء .

## في العفو عن الدم

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله وعلى المقتتلين ان ينحجزوا الادنى فالادنى وان كانت امرأة. وفي بعض الآثار الاول فالاول. قال الاوزاعى ٢٠ ليس للنساء عفو وسئل الاوزاعى عن تأويله (فقال) ما ادرى ما هو قال محمد بن عبد الحكم اذا كان الراوى لا يدرى ما تأويله فنحن اولى ان لا ندرى .  
واما المزنى فقال تأويله عندى والله اعلم في المقتتلين من اهل القبيلة على



التأويل بان البصائر بما ادركت بعضهم فيحتاج من ادركته منهم الى الانصراف من مقامه المذموم الى المقام المحمود فاذا لم يجد طريقا يمر اليه ففي مكانه الاول وعساه يقتل فيه فامروا بما في هذا الحديث لهذا المعنى . وقيل الانحياز هو العفو عن الدم وفيه ما دل على جواز عفو النساء عن الدم العمد كما يجوز عفو الرجال عنه هذا من كلام ابي عبيد وهذا وهم منه . وقيل يدخل في هذا المقتلون من المسلمين مع اهل الحرب حيث يجوز لهم الانصراف الى فئة من المسلمين ليمتقوا بها على عدوهم فيقاتلونهم معهم وليس هذا ببعيد ، وعن علقمة ابن وائل بن حجر عن ابيه قال كنا قعودا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء رجل في عنقه نسعة فقال يا رسول الله ان هذا واني كانا في جب يحفرانها فرفع المنقار فضرب به رأس صاحبه فقتله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اعف عنه فأبى ثم قال يا رسول الله واعاده الكلام فاعاد النبي صلى الله عليه وسلم الامر بالعفو ثم الثالثة فاعاد عليه قوله ايضا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعف عنه فأبى قال اذهب به ان قتلته كنت مثله فخرج به حتى جاوز فناديناه ألا تسمع ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فرجع فقال يا رسول الله ان قتلته كنت مثله؟ قال نعم فعفا عنه فخرج يجر نسعته حتى خفي عنا .

وعن انس بن مالك قال اتى رجل بقاتل واه الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اعف فأبى قال خذ الارش وأبى قال أتقتله فانك مثله قال نفلي سبيله فرأى يجر نسعته ذاهبا الى اهله ، فيه ان القتل كان عمدا ولولا ثبت ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم لجر خصمه عن النسعة التي اسره بها حتى جاءه به ولما قال له اعف عنه ولما قال له خذ ارشا حين أبى وفيه دليل على ان العفو من ولي المقتول لا يوجب على قاتله ارشا كما يقول له ابو حنيفة والثوري و ابو يوسف وزفر ومحمد خلافا للاوزاعي والشافعي واما قوله ان قتلته كنت مثله فبين معناه ما روى عن ابي هريرة في الحديث من قول القاتل لا والله يا رسول الله ما اردت قتله فقال النبي صلى الله عليه وسلم للولى اما انه ان كان صادقا ثم قتلته دخلت النار



قال نخلي سبيله وكان مكتوبا بنسخته ، نخرج يجر نسخته وذلك لان البيعة قامت على قتل اخيه بفعل ظاهره العمد والمدعى عليه كان اعلم بنفسه انه غير عامد فقوله صلى الله عليه وسلم كنت مثله يعنى انه في الظاهر من اهل النار فان كان صادقا في عدم القصد فقتله كنت ايضا من اهل النار وروى بزيادة اما انك ان عفوت عنه فانه يبوء بأثمك وأثم صاحبك. وقيل تأويله ان قتله فانت مثله في انه لا اثم ولا حرج على واحد منك لانك فعلت في القصاص ما لك ان تفعله والقاتل ان اراد القتل كفارة له فيرفع عنه الاثم والحرج ايضا. وقال ابن قتيبة انك ان قتله كنت مثله اي في انك قاتل كما انه قاتل لا في انك آثم كما انه آثم والوجه في ذلك انه اراد منه العفو فعرض له بهذا القول ليعفو اذا سمعه. وقيل اذا قتله ذهب اجره باستيفاء حقه وذهب الوزر عن المقتص منه ١٠ بالقصاص على ما ورد أن الحدود كفارة لاهلها فتماثلا بان لا اجر لها ولا وزر عليهما والله اعلم. واما ما روى انه لما ادبر به ليقتله قال صلى الله عليه وسلم القاتل والمقتول في النار ، فلا وجه له يصح به لان القاتل ان كان عامدا فالقصاص واجب لوليه فكيف يكون في النار وان كان القاتل غير عامد فكيف يكون من اهل النار وهو لم يتعمد وانما جاء الغلط من فهم احدر رواته لانه ظن ان قوله ان قتله كان مثله في انه من اهل النار بخفاء بالحديث على المعنى ولهذا لم يجز اكثر العلماء سياقة الحديث بالمعنى .

## في ما يجب لولي المقتول

عن طاوس عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل في عمياء او رمياء تكون بينهم بحجر او سوط او بعضا فعقله عقل خطاء ومن قتل عمدا فقتل يده ومن حال بينه وبينه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا ، وقد طعن فيه من اجل ان سفيان بن عيينة اوقفه على طاوس ولم يذكر ابن عباس ولا النبي صلى الله عليه وسلم ولكن من زاد اولى ممن قصر لاسيما وقد رواه سفيان بن عيينة مسندا كما ذكرناه ٢٠



وقوله فقود يده يعنى الواجب للولى القود لا سواه ولا يخالف هذا حديث  
 ابي هريرة قال لما فتح الله مكة على رسوله صلى الله عليه وسلم قتلت هذيل  
 رجلا من بنى ليث بقتيل كان لهم فى الجاهلية فقال صلى الله عليه وسلم فى خطبته  
 من قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما ان يقتل واما ان يؤدى لان الذى فى  
 حديث ابن عباس من ايجاب القود، مثله فى حديث ابي هريرة وما زاد فيه من  
 قوله واما ان يؤدى هو عندنا على اداء القاتل من غير جبر بطريق الصلح  
 وكذلك رواية من روى واهله بين خيرتين ان يأخذوا العقل وبين ان يقتلوا  
 يعنى ان القاتل ان بذل لهم الدية كانوا مخيرين بين ان يأخذوها وبين ان يقتلوا  
 فعلى هذا ينتفى التضاد بين الآثار، والمسئلة مختلف فيها فطائفة يقولون بهذا القول  
 الذى صححناه وهو مذهب اهل الحجاز والعراق وطائفة يقولون ان لولى  
 القتل ان يأخذ الدية من القاتل شاء او ابى ومن يقوله الشافعى والاوزاعى  
 وقالوا وعلى القاتل استحياء نفسه فاذا لم يفعل أخذ به .

قلنا عليه ذلك ديانة الا انه لا يجبر عليه بدليل اجماعهم ان لولى  
 المقتول لو طلب دار القاتل او عبده لا يجبر على ذلك وان كان واجبا عليه ان  
 يفعله ويدفع القود عن نفسه ولان الشريعة كانت فى بنى اسرائيل فى العمدة  
 القود خاصة تخفف الله تعالى وابعاح الصلح على دفع القود كذا فسر ابن عباس  
 قوله تعالى ( كتب عليكم القصاص فى القتلى ) الى قوله ( فمن عفى له من اخيه  
 شىء ) قال العفو ان يقبل الدية فى العمدة ( ذلك تخفيف من ربكم ورحمة ) فمن  
 اجله خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة بما خطب به وما عاد الى  
 التخفيف والارخصة لم يكن ما خوذ الا بطيب نفسه لا جبرا خلا فالمن قال  
 رأيت الله عز وجل اوجب فى الخطأ الدية و اوجب فى العمدة ما هو اغلظ منها  
 وهو القود فاذا اختار لولى ترك الاغلاظ واخذ الايسر كان قد نزل عن الواجب  
 له الى ما دونه وهو الدية فله ان يأخذه شاء او ابى وقيل العفو من لولى يوجب  
 الدية على الذى عليه القصاص والقولان فاسد ان لان الله تعالى اوجب فى العمدة



غير الذي اوجب في الخطأ فليس مما اوجب في الخطأ جزء مما اوجب في العمد فمن ترك الواجب له في العمد على القاتل فليس له ان يأخذ غير ما شرع له مما لم يوجبه الله تعالى الا برضاه واو كان بنزواه عن القصاص تجب له الدية الواجبة في الخطأ لو جبت له على العاقلة وهو خلاف الاجماع ولانه صلى الله عليه وسلم قال في حديث ذي النسعة اعف عنه يعني عن القاتل فابي فقال .  
 نخذ وارشوا ولو كان العفو موجبا لما قال له لما اباه نخذ ارشوا وكذا قول من قال ان لولى الدم ان يأخذ الدية من القاتل شاء او ابى فاسد ايضا لان الله تعالى اوجب في قتلانا القصاص لا غير بقوله تعالى ( كتب عليكم القصاص في القتلى ) ثم عقبه بقوله ( فمن عفى له من اخيه شيء ) فلم يكن له ان يتحول عن الحق الذي جعله الله له الى ما سواه الا برضا من يتحول عليه بذلك فلما فسدت هذه الاقوال لم يبق غير الذي قلناه عن الطائفة الاولى وهو القصاص لا غير ولا يتحول الى الدية الا برضا القاتل وولى القاتل جميعا .

### في القود من اللطمة

عن ابن عباس ان رجلا من الانصار وقع في اب للعباس كان في اجا هليمة فلطمه العباس بخاء قومه فقالوا والله لنلطمنه كما لطمه فلبسوا السلاح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فصعد المنبر فقال يا ايها الناس اي اهل الارض اكرم على الله ؟ قالوا انت قال فان العباس منى وانا منه فلا تسبوا امواتنا فتؤذوا احياءنا بخاء القوم فقالوا يا رسول الله نعوذ بالله من غضبك فاستغفر لنا ، احتج بهذا اهل المدينة منهم ما لك في وجوب القصاص في اللطمة وقالوا بسكوتهم صلى الله عليه وسلم في ترك الانكار عليهم دليل وجوبه .

قلنا لو كان القصاص واجبا لما منعهم من الحكم به جلالة منزلة العباس فقد قال صلى الله عليه وسلم لو ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم سرقت لقطعت يدها ولانه لما كان هدر في الخطأ لا يكون فيها قصاص في العمد



بخلاف المال والنفس فان في خطا ثهما شيء فكذا في عمد هما ، وكذا لا يحتج بما روى مرفوعا يقول الله تعالى يوم القيامة لا ينبغي لاحد من اهل الجنة ان يدخل الجنة ولاهل النار عنده مظلمة ولا ينبغي لاحد من اهل النار ان يدخل النار ولاهل الجنة عنده مظلمة حتى اقصه منها حتى اللطمة ، ففيه ما يدل على وجوب القصاص فيها في الدنيا ولهذا يؤاخذ به .

لان رفع القصاص في الدنيا لعدم وقوف العباد على استيفاء مثلها لكون حدها غير معلوم والله تعالى عالم بحدها قادر على استيفاء مثلها منه في الآخرة ولا حجة بما روى ان ابا بكر الصديق لطم رجلا فقالوا ما رضى ان يمنعه حتى لطمه فقال ابو بكر للرجل اقتص مني فعفا عنه لانه يحتمل انه فعل ذلك تواضعا منه وكرهية لما كان منه من الاستعلاء على غيره بلطمه اياه كما كان من خالد بن الوليد مع ابن اخيه اللاطم لرجل فقد حكم بالقود منه فعفا عنه ، فانه كان تاديبا لابن اخيه وزجرا عن معاودته وكذلك ما روى انه صلى الله عليه وسلم اقاد من نفسه فانه كان من تواضعه لا بواجب عليه .

### في القود من الجبذة

عن ابي هريرة كنا نقعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد حتى اذا قام فقمنا فقام يوما فقمنا معه حتى لما بلغ وسط المسجد ادركه اعرابي فجذب برذائه من ورائه وكان رداءه خشنا فحمر رقبته فقال يا محمد احمل لي على بعيري هذين فانك لا تحمل من مالك ولا من مال ابيك وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا احمل لك حتى تقيدني مما جذبت برقبتي فقال الاعرابي والله لا اقيدك فلما سمعنا قول الاعرابي اقبلنا اليه سراعا فامت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عزمت على من سمع كلامي ان لا يبرح مقامي حتى آذن له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل من القوم احمل على بعير شعير او على بعير ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرفوا ، يحتمل ان المراد من ذلك ان يتخلق الاعرابي بخلق الاسلام من التواضع والرفق كما فعل ابو بكر وعمر لا ان



المراد به القود حقيقة بـل هو استعارة للكلمة للمعنى الذى فيها مما استعاروها منه قال الله تعالى (جد ار اريد أن ينقض فاقامه) والجد ار لا ارادة له ولكن كان منه ميل كما كان لاولى الارادة عند ارادتهم القاء انفسهم الى الارض فمثل ذلك ما اراد من الاعرابى ان يبذل له من نفسه مثل الذى يبذل بالقود والله اعلم .

## في انتظار البرء بالقصاص

ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة قال طعن رجل آخر بقرن في رجله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى فقال انتظر ثم أتاه فقال اقدنى فأكاده فبرأ الآخر وشلت رجل الاول فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى مرة اخرى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايس لك ١٠ شيء قد قلت لك انتظر فابيت ، وذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله للرجل انتظر ثلاث مرات ومن أخذه له القود لما سأله اياه في المرة الرابعة هو حديث منقطع وقد رواه ابن ابي شيبه فذكره عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله وقد ذكر فيه بعض الرواة فقال اقدنى فقال حتى تبرأ من الجناية ثلاث مرات فأكاد فخرج المستقيد فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اقدنى فقال ١٥ رسول الله صلى الله عليه وسلم ابعدا الله عرجك لا شيء لك .

معلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمنع القود الا وهو غير واجب له وانه لم يقده الا والقود واجب له اختلف اهل العلم في انه هل يجب الانتظار في الجناية على الجاني حتى يتحقق منتهى الجناية في نفس او عضو فمنهم من يقول لا يجب حتى ينتظر ما يؤول اليه الجناية وهو قول ابي حنيفة واصحابه ومنهم ٢٠ من يقول يجب القصاص من الجاني حين كان جنايته عليه مثل ما جناه عليه وهو قول الشافعي ولما منع صلى الله عليه وسلم القود حين كانت الجناية علمنا انه منعه مما لم يكن وجب له ولما أكاده في حال اخرى علمنا انها حال سوى الحال الاولى وعلمنا انه انما امر بالانتظار ليعلم ما يؤول اليه حال الجناية من برئه منها



او تلاف نفسه او عضوه فيها وفيما ذكرنا وجوب رفع القود عن الجاني حتى  
يوقف على ماتتنا هي جنايته وهو القياس اذ لا يختلفون ان الجناية لو كانت  
خطأ مات منها المجنى عليه ان الدية تجب في ذلك لادية ما سواها من العضو  
فكذلك اذا كانت الجناية عمدا تجب مراعاة ماتتنا هي اليه من ذهاب النفس  
فيكون الحكم للنفس لما سواها ويجب القود فيها لاني الاغضاء الذاهبة قبلها  
بالجناية واذا كان منها البرء كان الحكم للاغضاء الذاهبة بتلك الجناية ووجب  
فيها القود .

## في القود بين العبيد

عن عمر ان بن حصين ان عبد القوم اغنياء قطع اذن عبد القوم فقراء  
فلم يجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما قصاصا وروى عنه ان عبد القوم  
فقراء قطع اذن عبد لقوم اغنياء ، الحديث فيه من الفقه معنى يجب ان يوقف  
عليه وهو ان جنائيات العبيد في الاطراف لا توجب القود عند ابي حنيفة  
واصحابه وتوجب القود في النفس خلافا لمن يوجب القود فيهما عليهم كما في  
الاحرار وحديث عمر ان دال على عدم جريان القصاص في الاطراف  
بينهم ، وماروى عن قيس بن عباد قال انطلقت انا والاشتر الى على فقلنا هل عهد  
اليك رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدا لم يعهده الى الناس قال لا الا ما في  
كتابي هذا فاخرج كتابا من قراب سيفه فاذا فيه المؤمنون تتكافؤ ماؤهم  
ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذوعهد  
في عهده ومن احدث حدثا فعلى نفسه ومن احدث حدثا او آوى محدثا فعليه  
لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ، دال على وجوب القصاص بينهم في النفس  
لان تكافؤ دماء المسلمين في العبيد والاحرار على العموم فدل على ان العبيد  
بينهم قصاص في النفس من غير اعتبار قيمة وفيما دون النفس الى القيمة  
وهي تختلف باختلاف المقومين فرفع القصاص بين العبيد فيها وبين الاحرار  
والعبيد كذلك وعند مالك كذلك الا ان يقتل الحر العبد فيقتل وقد روى



مثل مذ هب ابى حنيفة انه لا قود بين العبيد فيما دون النفس عن عبد الله بن مسعود .

## كتاب القسامة

فيه اربعة احاديث ،

في وجوب القسامة

- روى ان عبد الله بن سهل ومحبيصة خرجا الى خيبر من جهدا صابهم  
 فاقى محبيصة فاخبر ان عبد الله بن سهل قتل وطرح في فقير او عين فاقى يهود  
 فقال انتم والله قتلتموه فقالوا والله ما قتلناه فاقبل حتى قدم على قومه فذكر لهم  
 ذلك ثم اقبل هو واخوه حويصة وهو اكبر منه وعبد الرحمن فذهب محبيصة  
 ليتكلم وهو الذي كان يخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمحبيصة كبر كبر  
 يريد السن فتكلم حويصة قبل ثم تكلم محبيصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لمحبيصة اما ان يدوا صاحبكم واما ان يؤذونا بحرب فكتب اليهم رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فكتبوا انا والله ما قتلناه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لحويصة ومحبيصة وعبد الرحمن اتحلفون وتستحقون دية صاحبكم قالوا لا قال  
 فيحلف اكم يهود قالوا ليسوا بمسلمين فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من عنده فبعث اليهم بمائة ناقة حتى ادخلت عليهم الدار ، فيه ايجاب الدية  
 قبل ان يحلف الاولياء على ما ادعوا بمجرد وحوادث القتل بين ظهرانيهم وهذا  
 باب متنازع فيه فطائفة اوجبوا الدية وان لم يقسم اولياء القتيل على ذلك القوم  
 منهم ابو حنيفة وابن ابى ليلى والثوري ، وطائفة تقول ان القسامة الواجب بها  
 العقل باحد امرين اما ان يقول الرجل دمي عند فلان ثم يموت او يدعى اولياء  
 الرجل على رجل انه قتل رجلا ويأتون بلوث من بينة وان لم تكن قاطعة  
 منهم مالك بن انس وطائفة تقول ان القسامة لا تجب ولا يجب بها عقل قتيل  
 بوجوده بين قوم حتى يكون مثل السبب الذي قضى به رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بالقسامة فيه وهو ان خيبر دار يهود لا ينحاطهم غيرهم وكانت  
 العداوة بينهم وبين الانصار ظاهرة ونخرج عبد الله بعد العصر فوجد قتيلًا قبل



الليل فغالب الظن ان اليهود قتله وكذلك القوم بينهم الحرب فلا يفترون  
الا وقتيل بينهم او يأتى ببينة من المشركين من نواح لم يجتمعوا فيها فيثبت كل  
واحد منهم على الافراد على رجل انه قتله فتتواطأ شهادتهم ولم يسمع بعضهم  
شهادة بعض وان لم يكونوا ممن يعدل او يشهد عدل انه قتله لان كل سبب من  
هؤلاء يغلب على عقل الحاكم انه كما ادعى الولي فللولي ان يقسم على الواحد  
او الجماعة ممن امكن ان يكون في جملتهم ولا تكون القسامة عنده ولا وجوب  
الدية الا بما ذكرنا، ومن كان يذهب الى ذلك الشافعي ولما اختلفوا اوجب  
الكشف عما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثله فوجدنا في ذلك ما روى  
عن الانصار ان القسامة كانت في الجاهلية قسامة الدم فاقرها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على ما كانت عليه في الجاهلية .

وروى عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليهود - بدأ بهم يحلف  
منكم خمسون فابوا فقال الانصار فقلوا ان نحلف على الغيب يا رسول الله ؟ فجعل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ديتة على يهود لانه وجد بين اظهرهم ، فوقفنا  
بذلك على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل دية القتيل الموجد بين  
ظهراني اليهود قبل ان يقسموا لآؤه على اليهود انهم قتلوه وكذلك الصحابة  
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم جعلوا ديات القتلى الموجد بين قوم  
على القوم الذي وجد القتلى بين ظهرانيهم وان لم تكن في ذلك قسامة كما روى  
ان رجلا اصيب عند البيت فسأل عمر عليا فقال له ده من بيت المال .

وهذا مما ليس فيه قسامة على عمر ولا رآها فيه عمر وكان ذلك بحضرة  
الصحابة من غير نكير . ومثله ما روى ان شيخا زحم في المسجد على عهد علي  
ابن ابي طالب فمات فرفع ذلك اليه فوداه من بيت المال ، وكذا حكم عمر على  
اهل الذمة ان قتل رجل من المسلمين بارضكم فعليكم الدية ، وقد كان وجد  
قتيل بين وداعة وحى آخر والقتيل الى وداعة اقرب فقال عمر لوداعة يحلف  
منكم خمسون رجلا بالله ما قتلناه ولا نعلم قاتلا ثم تغرمون فقال له الحارث



أنحلف ونعزم ؟ قال نعم .

- واما القتيل الموجود في موضع لا اهل له ولا يعلم من قتله فيه الدية لا غير وهكذا كان ابو حنيفة وأصحابه يقوون فيه وقد شد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الانصار في اليهود اما ان يدوا عما حبكم واما ان يؤذنوا بحرب من الله قبل ان يكون من الانصار في ذلك قسامة اذ لا يكون ايدانهم بحرب الا في منع واجب عليهم وما في حديث ابي سلمة وسليمان من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم استحقوا فقالوا أنحلف على الغيب يحتمل ان يكون اراد به استحقوا ببيعة تقيمونها على قتل صاحبكم بعينه فنقلته لكم به وما في حديث ابي ليلى من قوله صلى الله عليه وسلم للانصار أتخافون ؟ لا يدل على انهم لا يستحقون ما ادعوه الا بعد ايمانهم اذ قدم ما دل على وجوب الدية لهم بمجرد وجود القتيل بينهم .
- وقد انكر عبد الرحمن بن مجيد ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قال احلفوا على ما لا علم لكم به ولكنه كتب الى يهود خيبر حين كلمته الانصار انه قد وجد قتيلا بين ابياتكم فدوه فكتبوا اليه يحلفون بالله ما قتاه ولا يعلمون له قاتلا فوداه صلى الله عليه وسلم من عنده وهذا هو الاولى من ان يأمر احدا بالحلف على ما لا علم له به ولان ابن مجيد من قوم المقتول فهو اعنى بالأمر ممن ليس منهم .
- والحق ان قوله صلى الله عليه وسلم للانصار اتخافون وتستحقون دم صاحبكم ليس بأمرهم بالحلف على ما لا يعلمون بل قال ذلك على التقرير لهم ان ذلك لا يصح كما قال الله تعالى (أتقولون على الله مالا تعلمون) ويحتمل انه صرف الأمر اليهم ليحلفوا على ذلك ان تيقنوه وعلموه بما قد يقع لهم به العلم من الاسباب الموجبة له من غير المشاهدة او يترفعوا عنه ان لم يتحققوا فترفعوا عن الايمان اذ لم يكن عندهم علم بدعواهم الا غالب ظنهم وعن سهل بن ابي حنيفة قال وجد عبد الله ابن سهل قتيلا في قليب من قلب خيبر ف جاء اخوه عبد الرحمن بن سهل وعماه حويصة ومحبيصة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب محبيصة ليتكلم فقال صلى الله عليه وسلم الكبر الكبر الكبر فتكلم احد عميه الكبير منهما قال يا رسول الله



انا وجدنا عبد الله بن سهل قتيلا في قليب من قلب خيبر وذكر عداوة يهود  
لهم قال أفتبرئك يهود بخمسين يمينا انهم لم يقتلوه، قال كيف نرضى بايمانهم وهم  
مشركون، قال فيقسم منكم خمسون انهم قتلوه؟ قالوا كيف نقسم على ما لم نره؟  
فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده .

فيه تبديلة رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود في الايمان وهذا  
خلاف ما في حديث مالك وهو أن يبدأ فيها اولياء الدم وهذا اولى بالحالة  
رواته واكد ذلك ما روينه من قضاء عمر على الحارث بن الازمع وقومه  
مما لا يسع خلافه وقد وهم ابو يوسف في احتجاجه بهذا الحديث على ابي حنيفة  
في ان القسامة والدية انما تكون على ما لى الموضع الذى وجد القتيل فيه  
لا على مكانه فقال بهذا الحديث ، اقول اذا كانت دارها مكان لا يملكونها  
ولها ما لى كون بعداء عنها فالقسامة والدية على مكانها لان خيبر كانت للمسلمين  
وكان اليهود عما لهم فيها لانها كانت يودى صلحا وقد شد ذلك ما في حديث  
سهل اما ان يدوا صاحبكم واما ان يأذنوا بحرب من الله ، وروى بعض الرواة  
في حديث سهل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نصارأ تحلفون  
خمسین يمينا وتستحقون دم قتيلاكم او صاحبكم ، فيه ان الدم يستحق بالقسامة  
ولكن لمخالفيه ان هذا الحديث روى بالشك بان ما يستحقونه هو الدية والقود  
والله اعلم غير أن في حديث مالك عن ابي ليلى عن سهل قال اما ان يدوا صاحبكم  
واما ان يأذنوا بحرب ، فالواجب ان يرد الحديث الذى وقع فيه الشك الى  
الحديث الذى لا يشك فيه وفيما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل  
دية الانصارى الذى قتل بخيبر على اليهود لانه وجد بين اظهريهم . وفيما روى  
عنه انه اذاها من عنده .

وروى انه ودى القتيل من ابل الصدقة ، يحتمل ان يكون قول من  
قال انه وداه من عنده اى مما يده عليه وان لم يكن ملكا له دفعا للتضاد ويحتمل  
ان يكون غرمها من عنده وقد جعلها واجبة على غيره فغرمها من حيث لا يجب  
عليه



عليه غرمها ولم يدفع ان يكون قد تقدم قضاؤه بها على من قضى بها عليه ويحتمل ان يكون ادائه لذلك من ابل الصدقة لا غرما عن اليهود لانهم ليسوا من اهل الصدقة وفي ذلك ما قد دل على ان من غرم عن رجل ديناً كان عليه لمن هو له لم يملك الذي كان عليه الدين شيئاً مما غرمه عنه وهكذا كان يقول محمد فيمن تزوج امرأة على مائة فادى اليها رجل عنه تلك المائة ثم طلقها قبل الدخول فالنصف مردود الى المؤدى لا الى الزوج وهو الحق لان الدرهم خرجت من ملك المؤدى الى الزوجة لا الى ملك الزوج خلافا لما قاله مالك فيمن ادى عن رجل ديناً بغير امره الى من هو له انه يرجع بذلك على المديون لانه ملكه باذنه اياه عنه وقد علمنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدفع من ابل الصدقة ما دفع ليرجع اليه مثله وما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لا يصلى على من ترك ديناً لم يترك له وفاء وان ابا قتادة لما ضمن عن المتوفى الدين صلى عليه ، دليل على ما قلنا وروى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان ابن محيصة الا صغرا صبح قتيلا على ابواب خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقم شاهدين على قتله ادفعه اليك برمته فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اين اصيب شاهدين وانما اصبح قتيلا ١٥ على ابوابهم قال فتحلف خمسين يمينا قال يا رسول الله وكيف احلف على ما لا اعلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فتستحلف منهم خمسين فقال يا رسول الله وكيف تستحلفهم وهم كفار وهم مشركون فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ديتهم عليهم واعانهم بنصفها ، ففيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم ديتهم على اليهود بغير حلف كان في الدعوى عليهم وفي ذلك ما قد دل على ان الدية ٢٠ لزمهم بوجود القتل بين اظهريهم وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعانهم بنصف الدية وذلك عندنا كان منه عوناً للانصار لا عن اليهود لان الذي غرمه في ذلك انما كان من الاموال التي تحل لليهود (١) .



## كتاب الجنايات

## في قتل المؤمن بالكافر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم ، لا يقتل مؤمن بكافر ، ولا ذو عهد في عهد ، فيه التسوية بين دماء المسلمين في القصاص والدية شريفا كان أو وضيعا رجلا كان أو امرأة حتى الرجل بالمرأة كعكسه والمراد بالذمة الأمان حتى لو آمن رجل من المسلمين العدو وأمانا نفذ ذلك على جميع المسلمين وحرم اخفاره كما روى في أمان زينب ابنة النبي صلى الله عليه وسلم زوجها أبا العاص بن الربيع ، وقوله أدناهم يحتمل أن تكون المرأة أو العبد وإذا كان أمان العبد جائزا فالمسلمة أحرى ، وفي قتل المؤمن بالكافر قولان لأهل العلم أحدهما أن ذلك على التقديم والتأخير تقديره لا يقتل مؤمن ولا ذو عهد في عهد بكافر أي كافر غير ذي عهد فيقتل المؤمن بالكافر الذمي وهو مذهب أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد والثاني أن قوله ولا ذو عهد كلام مستأنف فلا يقتل المؤمن بالكافر المعاهد وهو تأويل الشافعي وكان مذهب مالك كذلك ولكن يلزم أن لا يقتل ذو عهد بحال لو كان مستأنفا ولا خلاف أن ذوالعهد يقتل قصاصا عن قتيله من المسلمين أو المعاهدين فعقلنا بذلك أن المراد بمن لا يقتل في عهد هو بمعنى خاص ولا خاص في هذا غير الكافر الحربي لأنه انعطف عليه فصار المراد بمن لا يقتل به المؤمن المذكور أيضا الحربي ووجب أن يقتل المؤمن بالمعاهد وقياسا على السرقة فإن المسلم بقطع بسرقة مال المعاهد فكذلك يقتل إذا قتله لأن حرمة النفس كحرمة المال بل أكد لأن العبد يسرق مال سيده فلا يقطع ويقتله فيقتل به .

## في من أشار بمحمد يد على رجل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من أشار بمحمد يده إلى



احد من المسلمين يريد بها قتله فقد وجب دمه اي حل دمه من قولهم وحب  
 دمي على فلان اي حل دمي عليه وحل دمه لكل من يقدر على الدفاع عنه ان  
 يحجز عن الدفاع عن نفسه وذلك لانه لو تم له ما قصده من القتل لوجب له  
 قبل امضاؤه ما قصده اليه حتى لو كان لا يجب دمه بالامضاء لم يجب قبل  
 الامضاء كالمجنون اذ اشهر سلاحا على رجل فانه لو قتله كان عليه ديته ، وقد روى  
 عن ابي حنيفة في رجل شهر على رجل سيفه فقطع يده ثم قتله المشهور عليه قال  
 عليه القود ولم يحك فيه خلاف وليس هذا خلافا للحد يث واكنه على ان الشاهر  
 لما قطع يده كف عن اشهاره عليه فحرم بذلك قتله فاما اذا بقي بعد قطعه يده  
 على ما كان عليه مما شهر به سيفه عليه فهو بذلك في حكمه قبل قطع يده .

## في نزع ثنية العاض

روى ان رجلا عض آخر على ذراعه فجذبها فانزعت ثنيته فرفع ذلك  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اردت ان تأكل او تقضم - شك المحدث -  
 لحم اخيك كما يأكل او يقضم الفحل ، فابطلها . ذكر من طرق بالفاظ متقاربة اوجب  
 بعض العلماء ارش ثنيتي العاض على المعضوض منهم ابن ابي ليلى والحق بطلان  
 الارش لانه لو تم قصد العاض اوجب عليه القصاص كما تقدم في المشير بالحد يد  
 ليقته .

لا يقال ان العض لا قود فيه لانه كسر عظم لان العض باطراف  
 الاسنان لا يكسر العظم وانما يأتي على جادة الذراع او يجاوزها الى العظم  
 فيجب فيه القصاص كوضحة الرأس باجماع وانما يمكن كسر العظم بالقضم  
 الذي هو بجميع الاسنان ثم لو كان العاض مجنونا يجب له ارش الثنية على  
 ما اصلناه فيوافق معنى الحديثين .

## في حذف من اطلع عليه

عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو طلع علينا (١)



رجل فحذفته ففقأت عينه ما كان عليك جناح . وروى ان رجلا اطلع في حجر  
 في باب النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يحك رأسه بالمدري  
 فقال او علمت انك تنظر اطعنت به في عينك انما جعل الاذن من قبل الابصار .  
 وروى من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفقأوا عينه ،  
 وروى ان اعرابيا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فالقم عينه خصاصة الباب  
 فبصر به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ سهمها او عودا محمدا وجاء به ليفقأ عين  
 الاعرابي فانقمع الاعرابي فذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انك  
 لو ثبت لفقأت عينك .

وفي رواية قال انس فكأنني انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يختله ليطعنه ، لما كان حق صاحب الدار ان لا يطلع عليه كان له قطع الاطلاع  
 وان كان فيه انقلاع عين المطلع لانه فعل ما له ان يفعل فلا ضمان عليه وروى  
 مرفوعا من اطلع في دار قوم بغير اذنهم ففقأوا عينه فلا قصاص ، ولما  
 جاءت الاخبار مجيء التواتر ولم يستعملها الفقهاء لان قطع الاطلاع قد يحصل  
 بالزجر باللسان فاذا ففقأ بحجب عليه الضمان نظرنا فيه فوجدنا جهاد العدو ولا يقاتل  
 فيه الا بعد الدعوة فان قاتلوهم قبل الدعوة لعلمهم بما يدعون اليه لم يكن فيه  
 لوم ولا ضمان نفس ولا مال والمرتين قتل قبل الاستتابة جاز وان كان احسن  
 الاستتابة قبل القتل فكذلك المطلع ان اعلمه قبل الفقه كان حسنا وان لم يفعل  
 كان جائزا وليس عليه دية ولا قصاص وهذا مما لا يتسع خلافه لما روينا .

## كتاب الرجم

عن ابن عباس انه سمع عمر بن الخطاب وهو جالس على المنبر يقول  
 ان الله عز وجل بعث الينا محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق فانزل عليه الكتاب  
 فكان فيما انزل عليه آية الرجم فقرأناها ووعيناها ورجم رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ورجمنا بعده فاخشى ان طال بالناس زمان ان يقول قائل والله ما نجد



الرجم في كتاب الله فيضلو اترك فريضة انزلها الله وان الرجم في كتاب الله  
على من زنى اذا احصن من الرجال والنساء اذا قامت البينة او كان الحبل  
او الاعتراف .

في قول عمر دلالة على وقوفه ان الرجم ثابت بالكتاب وغيره مثل  
ابي بكر وعثمان وعلى رضى الله عنهم لم يكتبوها في القرآن لعلمهم ان النسخ لحقها .  
وكان ابوبكر عند جمعه للقرآن سأل زيد بن ثابت النظر في ذلك فأبى عليه حتى  
استعان عليه بعمر بن الخطاب ففعل فكانت تلك الكتب عند ابي بكر حتى توفي ثم  
كانت عند حفصة فارسل اليها عثمان فأبى ان تدفعها اليه حتى عاهدها ليردنها اليها  
فبعثت بها فنسخها عثمان في هذه المصاحف ثم ردها اليها فلم تزل عندها حتى ارسل  
مروان بن الحكم فأخذها فخرقها فكان ابوبكر قد وقف على نسخها من القرآن .  
وردت الى السنة وعثمان ايضا قد وقف على ذلك وقال على بن ابي طالب لما جلد  
شراحة ثم رجمها جلدتها بكتاب الله ورجمتها بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وتابعه على ذلك زيد بن ثابت وهو الذي كان يكتب القرآن لابي بكر فكان علمهم  
بنسخها اولى من ذهاب ذلك على عمر لان من علم شيئا حجة على من لم يعلمه  
وترك عمر كتابتها في المصحف دليل على انه قد رأى من ذلك ما رآوه فبان بما  
ذكرنا ان الرجم سنة من سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا آية ثابتة الآن  
من كتاب الله تعالى .

## في حد المقر بالزنا

روى عن سهل بن سعد أن رجلا من اسلم جاء الى النبي صلى الله عليه  
وسلم فقال انه زنى بامرأة سماها فارسل النبي صلى الله عليه وسلم فدعاها فسأها عما  
قال فانكرت فحده وتركها وروى ان امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم  
فقالت زنى بى فلان فبعث الى فلان فسأله فانكر فرجم المرأة، فيه اقامة حد الزنا  
على المقر دون المنكر منها وهو مذهب ابي يوسف وقال بعضهم لا يحد المقر منها



ايضا اذ كان للنكر منها مطالبة المقر بحمد القذف لانا نحيط علما انه لا يجتمع على المقر الحدان جميعا لانه ان كان صادقا كان زانيا لا قاذفا وان كان كاذبا يكون قاذفا لازانيا وهو قول ابي حنيفة وقد احتج عليه بما رويناه ولا حجة عليه بما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما عز بن مالك احق ما بلغني عنك؟ قال وما بلغك عني؟ قال انك اتيت جارية آل فلان فأقر على نفسه اربع مرات فامربه فرجم .

وبما روى عن يزيد بن نعيم بن هزال و كان هزال استرجم لما عز قال كانت لاهله جارية ترعى غنما وان ما عزا وقع عليها وان هزال اخذ عه فقال انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتخبره بالذي صنعت ان ينزل فيك قرآن فامربه نبي الله فرجم فلما عضه مس الحجارة انطلق يسعى فاستقبله رجل بلحى جمل فضربه فصرعه فقال صلى الله عليه وسلم يا هزال لو كنت سمرت به بثوبك كان خيرا لك ، فعلم ان المقر بالزنا على نفسه هذا الرجل لا المرأة ، وعلم انه هو ما عز بن مالك وعلم ان المرأة التي زنى بها امة لا حد عليه في رميه اياها بخلاف ما اذا اقر بالزنا بجرة فانه يجب لها عليه برميها اياها حد القذف فبان بحمد الله انه لا حجة فيه لمن ادعاه على ابي حنيفة .

## في الستر

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الامير اذا ابتغى الريبة في الناس افسدهم ، امر الله تعالى عباده بالستر وان لا يكشفوا عنهم ستره الذي سترهم به فيما يصيبونه مما قد نهاهم عنه لمن سواهم من الناس فكان الامير اذا تتبع ما امر الله تعالى بترك تتبعه امثال الناس ذلك منه فكان في ذلك افسادهم ، ولا يقال امر النبي صلى الله عليه وسلم انيسا ان ياتى امرأة الرجل الذي ذكره عنها انها زنت فيسأ لها وان يرجمها ان اعترفت ، لان تلك امرأة ذكر ابو الزاني انها زنت فكان يلزمه ان يسأل فان اعترفت حدث وان



وان انكرت جلد قاذفها وقد كان الشافعي يقول ليس الامام اذا رمى رجل بالزنا ان يبعث اليه فيسأله عن ذلك لانه تعالى قال ( ولا تجسسوا ) .

قال الطحاوي ان ابن هـذا الخصم المذكور في الحديث كان يقر بزناه بامرأة الآخر وهو في اقراره بزناه بها قاذف لها ان انكرت فلما وقف النبي صلى الله عليه وسلم على وجوب احد الحدين عليه اما حد الزنا ان اقرت واما حد القذف ان انكرت دعتة الضرورة الى استعلام ما تقوله المرأة منه بالزنا .

## كتاب الحدود

قال سعد بن عبادۃ يا رسول الله أ رأيت ان وجدت مع امرأتى رجلا امهله حتى آتى بأربعة شهداء فقال نعم انما اطلق صلى الله عليه وسلم امهاله .  
له وان كان تغيير المنكرات على الفور لتقوم الحجة عليهما فيقام عليهما الحد كما يحل النظر عمدا للشهود ولا يقدر ذلك في عد التهم لقصد هم اقامة حد الله على من يستحقه وهو قول ابي حنيفة وصاحبيه ثم في اطلاق اربعة شهداء سوى الزوج دليل على عدم جواز شهادة زوجها عليها خلافا لما لك والشافعي لانه لو كانت شهادته في ذلك جائزة لقال صلى الله عليه وسلم جوابا لسؤاله وما حاجتك الى اربعة يشهدون على ذلك اطلب ثلاثة سواك حتى تكون انت وهم شهداء على ذلك اذ كان وجود الثلاثة ايسر عليه واقتصر مدة .

## في وطء امت الابن

عن جابر أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لي مالا وعيالا وان لابي مالا وعيالا وانه يريد أن يأخذ مالي الى ماله فقال .  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انت ومالك لا بيك ، فيه انه صلى الله عليه وسلم جمع بين الابن وماله بفعله لابييه ولم يكن جعله لابييه على معنى تملكه اياه ولكن على ان لا يخرج عن قول ابيه فكذلك ماله لا ينبغي له ان يخرج عن قول



أبيه فيه وهذا كقول أبي بكر للنبي صلى الله عليه وسلم إنما أنا ومالي لك يا رسول الله  
يعنى أن أقوالك وأفعالك نافذة في وفى مالى ويؤكد هذه قوله تعالى (والذين  
هم لفر وجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم)، فلما لم يحل  
وطء أمة إلا بن لاب بالاجماع وحل لابن وطء أمة نفسه بالاجماع دل  
على أن ملك الابن فيها ملك تام صحيح بخلاف ملك الاب وقال تعالى (لابويه  
لكل واحد منهما السدس مما ترك) ومحال أن يجب للام بوفاء ابنها شيء من  
مال أبيه أو يقضى ديونه من مال أبيه أو تنفذ وصاياه فيه .

## في الحدود كفارة

عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
١٠ اذنب ذنبا في الدنيا فعوقب به فالله عز وجل أكرم من أن يثني عقوبته على عبده  
ومن اذنب ذنبا في الدنيا يستره الله عز وجل عليه وعفا عنه فالله أكرم من أن  
يعود في شيء قد عفا عنه ، يعنى الله أكرم من أن يعود إلى شيء قد عفا عنه  
في الدنيا فيعاقب عليه في الآخرة ، إذ من الذنوب ما لها عقوبة في الدنيا وعقوبة  
في الآخرة قال تعالى (ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم)،  
١٥ وليس المراد بالعفو المطلق لأنه لا يجوز أن يعاقب عليها حينئذ فلا يكون  
ترك العقوبة كرم ما لان الكرم ترك ما له فعله وفعل ما له تركه فإذا ستر الله تعالى  
على عبده في الدنيا كان الأمر إليه في الآخرة أن شاء عفا وإن شاء عاقب على  
ما روى عبادة بن الصامت قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال لنا تبايعوني  
على أن لا تشركوا بالله شيئا - وقرأ عليهم الآية (فمن وفى منكم فأجره على الله) ومن  
٢٥ أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئا فستره  
الله عليه فهو إلى الله أن شاء غفر له وإن شاء عذبه ، والمرجو من الله الكريم  
الغفران في الآخرة كما فعل في الدنيا وعن عائشة لا يستر الله عز وجل على عبد  
في الدنيا إلا ستر عليه في الآخرة ، فعلى العباد أن يرجوا مغفرة ما عدا الشرك



فانه اهل التقوى والمغفرة وقوله فعوقب به فهو كفارة. معناه فيما عد الشريك وهذا جائز في اللغة على ما تقدم في غير هذا المقام وفي حديث عبادة قال اخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً كما اخذ على النساء لا تشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادكم ولا يعضه بعضكم بعضاً ولا تعصوني في معروف امرتكم به فمن اصاب منكم منهن واحدة فعجلت عقوبته فهو كفارته . ومن احرقت عقوبته فامر به الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له ، العضة الكذب قال الشافعي من كذب على اخيه فقد عضه وقيل هو السحر وعن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبئكم ما العضة هي النيمة لقالة بين الناس ، وروى - الفارقة بين الناس ، وعنه قال كذا نقول في الجاهلية ان العضة السحر والعضه فيكم اليوم القالة ، حسب الرجل من الكذب ان يحدث بكل ما سمع ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم مرفوعاً أتدرون ما العضة؟ قالوا الله ورسوله اعلم قال هو نقل الحديث من بعض الناس الى بعض ليفسدوا بينهم ، وقال الخليل العضة الافك والبهتان وقول الزور والعضة شجر الشوك والمذكور في حديث انس وابن مسعود انما هو العضه لا العضة والعضه هو القطع .

### في قطع يد المخزومية

١٥

روى ان امرأة مخزومية كانت تستعير المتاع وتجحده فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقطع يدها فأتى أهلها اسامة فكلّموه فكلّم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم يا اسامة الا اراك تكلمني في حد من حدود الله ثم قام النبي صلى الله عليه وسلم خطيباً فقال انما هلك من كان قبلكم انه اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف قطعوه والذي نفسي بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها فقطع يد المخزومية ، انما قطع يدها لانها سرقت ولم يذكر في الحديث سرقتها بل ذكرها بما عرفت به مما كان خلقها وعادتها وقد ذكر ذلك في غير هذا الحديث من ذلك ما روى ان قریشا

٢٠



اهمهم شأن المخزومية التي سرقت ، الحديث ، ومن ذلك ما روى ان امرأة سرقت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الفتح فأتى بها فكلّمه فيها اسامة الحديث .

## في الصدقة على السارق

٥ قيل لصفوان بن امية من لم يهاجر هلك فقدم صفوان بن امية المدينة فنام في المسجد وتوسد رداءه فجاءه سارق فأخذ رداءه من تحت رأسه فأخذ صفوان السارق فجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تقطع يده فقال صفوان اني لم ارد هذا هو عليه صدقة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فها قبل ان تأتيني به ، هذا حديث صحيح من جهة اشتهاره وان لم يكن قائم الاسناد كحديث لا وصية لوارث ؛ واذا اختلف المتبايعان والسلعة قائمة تحالفا وتراداء ، وما اشبه ذلك من الاحاديث التي استغنى عن طلب الاسناد فيها لصحتها عند العلماء . فيه ذليل على انه لو تصدق به قبل ان يأتيه به الى الامام لما وجب عليه قطع وهو قول ابى يوسف وذهب مالك الى انه يقطع ايضا وقال ابو حنيفة ومحمد لا يقطع اذا تصدق به عليه قبل ان يصار به الى الامام وبعده ولا خلاف ان السارق اذا اقر بسرقة عند الامام لغائب ١٥ قطع وكذلك اذا قامت بيعة على سرقتها من صاحبها او ممن يقوم مقامه واختلفوا اذا اقام البيعة رجل اجنبي فقال ابو حنيفة والشافعي لا يقطع لانه لا يجوز أن يقضى بالسرقة للغائب واذا لم يقض له بها كانت في الحكم لمن هي في يديه فاذا وجب القطع على السارق باقراره او ببيعة يقيمها المسروق منه على السرقة ٢٠ انها ما له كانت هبته اياها لسارقها وصدقته بها عليه لا ترفع القطع عنه فيها كما قال ابو يوسف .

## في اقالة الكرام عشراتهم

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اقبلوا ذوى الهيئات عشراتهم ،



الحدود مستثناة عن ذلك والمراد بذوى الهيئات اهل المروة والصلاح يبينه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نجافوا عن عقوبة ذوى المروة والصلاح ، والمأمورون بالتجافي عن زلات ذوى الهيئات هم الائمة الذين اليهم اقامة العقوبات على ذوى الجنايات ، روى عن محمد بن ابى بكر بن عمرو بن حزم انه قضى بذلك في رجل من آل عمر بن الخطاب شج رجلا وضربه فارس له . وقال انت من ذوى الهيئات وعن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم .

ويحتمل ان يكون المأمور هو المجنى عليه او اولياؤه لان الجناية لما لم تكن خلقا لهم ولا عادة وانما كانت منهم هفوة فكان الاحسن بهم الصفيح وترك حقوقهم فيها كما في سائر الحقوق الواجبة لهم لا الائمة فان الحقوق ليست لهم . وكما ان الحقوق المالية لا ربا بها العفو وفي الدماء المحرمة لا وائاها كذلك في الاعراض العفو لا صحابها لا الائمة الذين يقيمونها لهم قال صلى الله عليه وسلم ان دماءكم واموالكم واعراضكم حرام عليكم ، والزلات التي امرنا بالتجافي عنها هي ما لم يخرج فاعلمها من دائرة ذوى المروات فاما من اتى حراما قذفا او ما سواه مما يوجب الحد فلا يجب التجافي عنه لانه خرج بذلك عن ذوى الهيئات والصلاح وصار من اهل الفسق فيحدد ردها له ولغيره .

### في التعزير والتأديب

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يجلد فوق عشر جلدات الا في حد من حدود الله ، قال به الليث مرة ونزكه اخرى وقال العشر على قدر الجرم فان كان غليظا غلظ في العشر وان كان خفيفا خفف فيها وخالفه الفقهاء فقالوا . للامام ان يتجاوز العشر في التعزير واختلفوا في الحد الذي لا يتجاوزه فيه فمنهم من قال لا يتجاوزه خمسة وسبعين سوطا وهو قول ابن ابى ليلى وقيل لا يتجاوز تسعة وسبعين سوطا وهو قول ابى يوسف مرة ومنهم من قال له ان يتجاوز به اكثر الحد ود على قدر الجرم وهو قول مالك بن انس وابى يوسف مرة وقال



مرة ثالثة بقول ابي حنيفة وانما وسع لهم خلاف هذا الحديث لما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلد في الخمر اربعين ولم يكن ذلك حدا منه في الخمر اربعين وانما قصده الى جلد لا توقيت فيه بدليل ما روى عن علي انه قال من شرب الخمر فجلدناه فمات وديناه لانه شيء صنعناه . وانه قال ما حددت حدا فمات فيه فوجدت في نفسي الا الخمر فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبين فيها ، وقد جلد ابوبكر بعد النبي صلى الله عليه وسلم في الخمر اربعين وجلده عمر فيه باستشارة الصحابة ثمانين ولو كانت الا ربعون فيها حدا لما تجاوزه عمر وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بسكران فامر من كان عنده فضربوه بما كان في ايديهم ثم حثا عليه التراب ثم اتى ابوبكر بسكران فتونخى الى معهوده فضربه اربعين ثم اتى عمر بسكران فضربه اربعين .

وكان ضرب ابي بكر وعمر على التحري لضرب النبي صلى الله عليه وسلم لالان ذلك الضرب كان مقصودا به الى عدد معلوم واذا كان الذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن حدا كان فيه تجاوز العشرة الاسواط في التعزير فعارض ذلك ما روى فيها فلما تعارضا ولم يعلم الناسخ من المنسوخ وسع النظر للمخالفين في ذلك ووجب طلب الاولى فكان ما ثبت في عقوبة شارب الخمر اولى مما روى عنه في العشر جلدات لعمل الصحابة من بعده وروى ان علي بن ابي طالب اتى بالنجاشي قد شرب الخمر في رمضان فضربه ثمانين ثم أمر به الى السجن ثم اخرجه من الغد فضربه عشرين ثم قال انما جلدتك هذه العشرين لافطارك في رمضان وجرأتك على الله عز وجل .

وروى عن عمر بن الخطاب قال كتب حاطب بن ابي بلتعنة الى اهل مكة فاطلع الله عز وجل نبيه فبعث عليا والزبير في اثر الكتاب فادركا امرأة فاستخرجاه من قرن من قرونها فاتيا به النبي صلى الله عليه وسلم فقرئ عليه فارسل الى حاطب فقال يا حاطب انت كتبت هذا الكتاب قال نعم



يا رسول الله قال فما حملك على ذلك قال يا رسول الله اما والله اني انا صبح  
 لله ولرسوله ولكني كنت غريباً في اهل مكة وكان اهل بين اظهرهم نفشيت  
 عليهم فكتبت كتاباً لا يضر الله ورسوله وعسى ان تكون فيه منفعة لاهلي قال  
 عمر فاخترت سيفي ثم قلت يا رسول الله مكنتني من حاطب فانه قد كفر  
 فا ضرب عنقه فقال صلى الله عليه وسلم يا ابن الخطاب ما يدريك لعل الله  
 عز وجل اطلع على اهل هذه العصاة من اهل بدر فقال ( اعملوا ما شئتم فقد  
 غفرت لكم ) .

وفيماروى عن ابن عباس من ان الشراب كانوا يضربون على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأيدي والنعال والعصا حتى توفي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فكانوا في خلافة ابي بكر اكثر منهم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقال ابو بكر لو فرضنا لهم حد انتونحنو انما كانوا يضربون في عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فكان ابو بكر يجلدهم اربعين حتى توفي ثم كان عمر من  
 بعده يجلدهم كذلك اربعين حتى اتى برجل من المهاجرين الاولين وقد شرب  
 فامر به ان يجلد فقال لم تجلدني؟ بيني وبينك كتاب الله فقال عمر واي كتاب  
 الله تجد أن لا اجلدك قال ان الله يقول في كتابه ( ليس على الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات ) الآية فانامن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا  
 وآمنوا ثم اتقوا واحسنوا ، شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بدرا  
 واحداً والحدق والمشهد فقال عمر ألا تردون عليه قوله فقال ابن عباس ان هؤلاء  
 الآيات انزلن عذراً للمأذنين وحجة على الباقيين فعذر المأذون بأنهم لقوا الله  
 عز وجل قبل ان تحرم عليهم الخمر وحجة على الباقيين لان الله عز وجل يقول  
 ( يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام ) ثم قرأ حتى اتم  
 الآية الاخرى فان كان من الذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم اتقوا وآمنوا ثم  
 اتقوا واحسنوا فان الله تعالى قد نهى ان يشرب الخمر قال عمر صدقت قال عمر  
 فماذا برون؟ قال علي نرى اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى افترى



وعلى المفتري ثمانون جلدة فامره عمر فجلد ثمانين والمعنى فيما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم في رفعه العقوبة عن حاطب لانه كان من اهل بدر وعدم رفع عمر العقوبة عن قدامته وهو من اهل بدر هو ان من السنة اقالة ذوى الهيئات عثراتهم الا في حد من حدود الله وكان الذي من حاطب لا يوجب حد افتجافه رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه لانه من ذوى الهيئات لشهوده بدر او لما كان عليه من الامور المحموده وكان الذي من قدامته فيه حد فلم يرفعه عمر عنه ولا الصحابة فارتفع التضاد عن هذه الروايات بحمد الله .

### في من افتري على جماعة

- روى ان هلال بن امية قذف امرأته في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سحاء فقال انبي صلى الله عليه وسلم البينة او حد في ظهرك فقال اذا وجد احدا رجلا مع امرأته التمس البينة قال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والا حد في ظهرك فقال هلال والذي بعثك بالحق اني اصادق ولينزل الله في امرى ما يرى ظهري من الحد فنزلت آية اللعان .
- في قوله صلى الله عليه وسلم البينة والا حد في ظهرك دليل على ان الذي وجب عليه حد واحد وهو بقذفه اياها بشريك قاذف لها جميعا كما يقول ابو حنيفة ومالك واصحابهما خلافا لغيرهما ممن يرى عليه لكل واحد منهما حدا وهو ووافق لما كان في قذف عائشة رضي الله عنها قالت لما نزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم نخرج فجلس على المنبر فتلا على الناس ما نزل الله عز وجل (ان الذين جاؤا بالالفك عصبه منكم لا يحسبوه شرا لكم) الآية قالت ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر برجلين وامرأة فضربوا احدهم ثمانين ثمانين وهم الذين تولوا كبر ذلك حسان ومسطح وخمعة ، قال الطحاوي ، ولا نعلم عن احد من الصحابة ولا عن التابعين خلاف هذا .

### في زنا الامت

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الامت اذا زنت ولم تحصن قال ان



- ان زنت فا جلدوها ثم ان زنت فا جلدوها ثم ان زنت فا جلدوها ثم بيعوها  
 واوبضفير، قال ابن شهاب لا ادرى بعد الثالثة ام الرابعة والاضفير الحبل قيل  
 في قوله ولم تحصن دليل على انها اذا زنت وقد احصنت فحكمها بخلاف ذلك والا  
 لم يبق لذكر الاحصان فائدة وما روى عثمان بن الاسود انه قال ليس على العبيد  
 حدود يعارض قوله تعالى (فاذا احصن فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على  
 المحصنات من العذاب)، قرأ بعضهم بالفتح وهو قراءة عبدالله بن مسعود روى  
 ان معقل بن مقرن سأله فقال امتي زنت قال اجلدها خمسين قال انها لم تحصن  
 قال أليست مسلمة؟ قال بلى قال فاسلامها احصانها. وقرأ بعضهم بالضم وهو قراءة  
 ابن عباس يعنى اذا احصن بالازواج وفيه انها اذا زنت قبل الزوج لا يجب  
 عليها حد، وما ورد في جلد الامة اذا زنت ولم تحصن يكون على الادب لا على  
 الحد ولهذا لم يذكر فيه حد ابل ذكر جلد الكن ذكر التوقيت يدل على انه  
 حد الادب لا توقيت فيه وانما هو على مقادير الاجرام، روى ابو هريرة قال  
 اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل فقال جاريتى زنت فتبين زناها قال اجلدها  
 خمسين ثم اتاه فقال عادت فتبين زناها قال بعها واوب بحبل شعر اسود .
- وروى عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول اذا زنت امة  
 احدكم فليجلدها الحد ولا يثرب عليها قال ثلاث مرات ثم قال في الثالثة او الرابعة  
 ثم يبيعها واوبضفير، قال سفيان الثوري التعمير فعلمنا انه الحد لا الادب يؤكده  
 ما روى عن علي بن ابي طالب قال زنت جارية للنبي صلى الله عليه وسلم فامرني  
 ان اقيم عليها الحد فاذا هي لم تجف من دمها ولم تطهر فقامت للنبي صلى الله عليه وسلم  
 انها لم تجف من دمها ولم تطهر قال فاذا طهرت فاقم عليها الحد، وقال اقيموا  
 الحدود على ما ملكتم ايما نكم من غير شرط احصان ويحتمل ان الله تعالى كان  
 اعلم نبيه صلى الله عليه وسلم بحمد الاماء اذا زنين قبل الاحصان انه خمسون فاعلم  
 النبي صلى الله عليه وسلم بذلك الناس وكان المنتظر فيهن بعد الزوج ما هو اغلظ  
 من ذلك اذ كان هو المعهود في الحرائر ثم ابان الله ان حكمهن بعد الاحصان



تَحْكُمَن قَبْلَهُ تَخْفِيفًا وَرَحْمَةً بِقَوْلِهِ (فَإِذَا أَحْصَنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ).

وَكَانَ اسْقَاطُ الْأَشْرَاطِ مِنْ قَوْلِهِ وَلَمْ تَحْصَنْ تَخْفِيفًا كَاسْقَاطِ الْأَشْرَاطِ فِي قِصْرِ الصَّلَاةِ مِنْ قَوْلِهِ (إِنْ خِفْتُمْ) فَإِنَّ الْقِصْرَ رَفَعَ اللَّهُ تَعَالَى الْجَنَاحَ فِيهِ مَعَ الْخَوْفِ ثُمَّ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَهُ مَعَ الْإِمْنِ بِقَوْلِهِ صِدْقَةٌ تَصْدُقُ اللَّهَ بِهَا عَلَيْكُمْ فَاقْبَلُوا صِدْقَتَهُ، وَسَاوَى بَيْنَ الْخَوْفِ وَالْإِمْنِ، لَا يُقَالُ، لَمَّا رُدَّ هُنَّ إِلَى نِصْفِ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ وَهُوَ الرِّجْمُ الَّذِي لَا يَنْقَسِمُ كَانَ عَلَيْهِنَّ بِكُلِّيَّتِهِ قِيَاسًا عَلَى الْقَطْعِ فِي السَّرْقَةِ، لِأَنَّ الْجَمَاعَ، مَنَعَ مِنْ ذَلِكَ إِذْ لَا خِلَافَ أَنَّهَا إِذَا زُنْتَ لَا رَجْمَ عَلَيْهَا فَفِي الْجَمَاعِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ نِصْفُ الْجِلْدِ الَّذِي عَلَى الْمُحْصَنَاتِ بِالْحَرِيَةِ لِأَنَّ نِصْفَ الرِّجْمِ الَّذِي عَلَى الْمُحْصَنَاتِ بِالتَّزْوِيجِ.

## فِي إِقَامَةِ الْحَدِّ فِي الْحَرَمِ

رَوَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَنَزَلُوا بِقَبْرِ أَبِي رِغَالٍ فَقَالَ هَذَا قَبْرُ أَبِي رِغَالٍ وَهُوَ أَبُو ثَقِيفٍ وَكَانَ امْرَأً مِنْ ثَمُودَ وَكَانَ مَنَزَلُهُ بِالْحَرَمِ فَلَمَّا أَهْلَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَوْمَهُ بِمَا أَهْلَكَهُمْ بِهِ مَنَعَهُ لِمَكَانِهِ مِنَ الْحَرَمِ وَأَنَّهُ نَحْرَجُ حَتَّى إِذَا بَلَغَ هَهُنَا أَصَابَتْهُ النِّقْمَةُ بِهَذَا الْمَكَانِ وَدُفِنَ فِيهِ وَآيَةٌ ذَلِكَ أَنَّهُ دُفِنَ مَعَهُ غَصْنٌ مِنْ ذَهَبٍ إِنْ أَنْتُمْ نَبِشْتُمْ عَنْهُ أَصَبْتُمْ وَهُوَ مَعَهُ فَابْتَدَرَهُ النَّاسُ فَاسْتَخْرَجُوا مِنْهُ الْغَصْنَ، فِيهِ أَنَّ الْحَرَمَ يَمْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْعُقُوبَاتِ إِلَّا مَا اتَّلاَفَ الْإِنْفُسَ فَكَانَ فِي الْإِسْلَامِ مِثْلُ ذَلِكَ أَمْنًا وَيُؤَكِّدُهُ مَا رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِنْ أَصَابَ حَدًّا فِي الْحَرَمِ أَقِيمَ عَلَيْهِ وَإِنْ أَصَابَهُ خَارِجَ الْحَرَمِ ثُمَّ دَخَلَ الْحَرَمَ لَمْ يَكْلَمْ وَلَمْ يَجَالَسْ وَلَمْ يَبَايَعْ حَتَّى يُخْرَجَ مِنَ الْحَرَمِ ٢٠ فَيُقَامَ عَلَيْهِ الْحَدُّ، وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ لَوْ وَجَدْتَ قَاتِلَ عُمَرَ فِي الْحَرَمِ مَا هَجَّتَهُ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى (وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا)، لَا يَجُوزُ تَخْصِيصُهُ بِالصَّيْدِ فَإِنَّهُ جَاهِلٌ بِاللُّغَةِ لِأَنَّ مَنْ لَا يَكُونُ إِلَّا ابْنِي آدَمَ وَيَكُونُ لِمَنْ سِوَاهُمْ مَا قَالَ تَعَالَى (وَمَا أَكُلِ السَّيِّعُ



الا ما ذكيتم وما ذبح على النصب ) ونظائره كثيرة وقد تستعمل ما بمعنى من  
كفا في قوله تعالى (الا ما ملكتم ايمانكم) ( ووالد وما ولد ) واما من فلا يستعمل  
مكان ما في حال وما روى عن ابن عباس وابن عمر قال به ابو حنيفة  
واصحابه ولا نعلم لاحد من الصحابة خلافا لها والقرآن نزل بلغتهم وهم العالمون  
بما خوطبوا به فيه والله اعلم .

## في وطء البهيمة

روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجدتموه  
على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة معه فليل لا ابن عباس ما شأن البهيمة ؟  
فقال ما سمعت في ذلك شيئا ولكني ارى رسول الله صلى الله عليه وسلم كره  
ان يؤكل لحمها او ينتفع بها وقد عمل بها ذلك العمل ، وعنه ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوها ، قال الطحاوي  
الحديثان مردودان الى ابن عباس وقد وجدنا من وجوه صحاح ما يدفع ذلك  
روى عنه بطريق صحيح انه قال ليس على من اتى بهيمة حد ، فان كان الحديثان  
غير صحيحين كفيينا مؤنتهما وان كانا صحيحين فان ابن عباس لم يقل بعد النبي صلى الله  
عليه وسلم ما يخالفه الا بعد ثبوت نسخه عنده وفي ذلك ما دل على سقوط  
الحديثين وجوب تركهما ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرء  
مسلم الا باحدى ثلاث ، كفر بعد ايمان وزنا بعد احصان وقتل نفس بغير نفس  
وفيه ما يدفع القتل بما سواها الا ان تقوم الحجة بالحق رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بها غيرها ولم نجد ذلك .

## في وطء المحارم

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وقع على  
ذات محرم فاقتلوه ومداره على ابراهيم بن اسمعيل وهو متروك الحديث



وقوله لا يحل دم امرء مسلم، الحديث، يوجب رد من اتى ذات محرم منه الى الحد الذي ذكره الله في كتابه على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم في الزنا.

## في اللواط

روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الذي يعمل عمل قوم لوط فارجموا الاعلى والاسفل ارجموها جميعا . وعن ابن عباس مرفوعا قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به . والمراد بالقتل هو الرجم اذا اقتل بما سوى الثلاثة الاشياء المذكورة لا يجوز، ثم الحديث مطلق عن قيد الا حصان فيحتمل ان يكون هذا الفعل خص بذلك سماء واحتتمل ان يكون قاله راياء وعن الحسن وعطاء حد اللوطي حد الزاني وعطاء من اصحاب ابن عباس - قال الطحاوي . اذا وجب ان يرد حد المحصن في ذلك الى حد الزاني وجب ان يرد حد البكر فيه الى حد الزاني وقد وجدناهم لا يختلفون في وجوب الغسل منه وان لم ينزل كما في الفرج فيجب الفرق بين المحصن وغيره كما في الفرج ايضا - فان قيل اذا وطئها بشبهة في دبرها لا يجب مهر بخلاف قبلها فليكن في الحد كذلك - قلنا - قياس الحد على الغسل وهما حق الله اولى من قياسه على المهر الذي هو حق الآدمي وهذا قول ابي يوسف ومحمد جميعا .

## في زنا اهل الذم وشهائتهم

روى جابر قال زنى رجل من اهل فداك فكتب اهل فداك الى ناس من اليهود بالمدينة ان يسئلوا محمدا عن ذلك فان امركم بالجلد فخذوه وان امركم بالرجم فلا تأخذوه فسألوه عن ذلك فقال ارسلوا الى اعلم رجلين فيكم فحأوه برجل اعور يقال له ابن صوريا وآخر فقال انبي صلى الله عليه وسلم انما اعلم من قبلكما فقالا قد نحلنا ذلك قومنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أليس عندكما التوراة فيها حكم الله؟ فقال بلى فقال النبي صلى الله عليه وسلم تشهدكما بالذي فلق البحر لبنى اسرائيل وانزل التوراة على موسى وانزل المن والسلوى وظلل عليكم الغمام

وانجاكم



وانجاءكم من آل فرعون ما تجدون في التوراة في شأن الرجم؟ فقال احدهما  
 الآخر ما نشدت بمثله قط ثم قالان نجدان النظر زنية والاعتناق زنية والقبلة  
 زنية فاذا شهد اربعة انهم رأوه يبدئ ويعيد كما يدخل الميل في المكحلة  
 فقد وجب الرجم فقال صلى الله عليه وسلم هو ذاك فامر به فرجم ونزات ( فان  
 جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم ) الآية ، قيل انها محكمة غير منسوخة والنبي  
 صلى الله عليه وسلم انما رجم اليهودى باختياره ان يرحمه وكان له ان لا يرحمه  
 لقوله ( او اعرض عنهم ) اى فلا تحكم عليهم وخالفهم آخرون فقالوا هي منسوخة  
 لقوله تعالى ( وان احكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم ) .

روى عن ابن عباس قال نسخت من المائدة آيتان ( فان جاؤك فاحكم  
 بينهم او اعرض عنهم ) فردهم الى احكامهم فنزات ( وان احكم بينهم بما انزل الله )  
 قال فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحكم بينهم على كتابنا وحكم من بعده  
 صلى الله عليه وسلم في ذلك حكم النبي صلى الله عليه وسلم فان قلنا بانها منسوخة  
 فالحكم بينهم مفترض واجب وان لم نقل بذلك فالحكم بينهم هو الاولى من  
 الاعراض عنهم لانه اذا حكم بينهم فقد سلم على القوانين لانه فعل الواجب او الجائز  
 وان لم يحكم بينهم فقد ترك فرضا واجبا عليه في احد القوانين فالاولى به ان  
 يفعل وقوله تعالى ( وان احكم بينهم بما انزل الله ) يحتمل معناه ان تحاكموا  
 اليك ويحتمل ان وقفت على ما يوجب لك الحكم عليهم وان لم يتحاكموا اليك  
 وقد روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه يهودى قد حمم وجهه  
 وقد ضرب يطاف به فقال صلى الله عليه وسلم ما شأن هذا؟ فقالوا زنى قال  
 فما تجدون في كتابكم قال يحمم وجهه ويعزر ويطاف به فقال انشدكم بالله  
 ما تجدون حده في كتابكم فاشاروا الى رجل منهم فسأله رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال ارجل نجد في التوراة الرجم ولكنه كثير في اشرافنا فكري هنا  
 ان نقيم الحد على سفلتنا وندع اشرافنا فاصطلحنا على شىء فوضعنا هذا فرجمه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انا اولى باحياء ما ماتوا من امر الله



عن وجل ، فقيهه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجم ذلك اليهودي من غير ان يتحاكم اليه اليهود في ذلك فكان اولى الاحتمالين ما وافق الحديث ومن ذهب الى ترك الرجم في اهل الذمة وهم ابو حنيفة والثوري وزفر وابو يوسف ومحمد قال ان الحكم في التوراة الرجم احصن اولم يحصن على ما يدل عليه ظاهر الآثار من غير اشتراط الاحصان وكان ذلك قبل ان ينزل الله تعالى في كتابه في حد الزنا ما انزل من الا مساك في البيوت والايذاء ثم نسخه بما في سورة النور وبقوله صلى الله عليه وسلم خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر تجلد وتنفي والثيب تجلد وترجم فبين حد كل صنف وقال عبدالله بن عمر من اشرك بالله فليس بمحصن بعد ان علم برجم رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان رجمه من اليهود واذا لم يكونوا محصنين لم يكونوا مرجومين وذكر عن مالك ان النصراني اذا اسلم ثم زنى وهو متزوج في النصرانية لا يكون محصنا حتى يطأ زوجته بعد الاسلام واذا كان كذلك دل على ان من اسباب الاحصان التي يجب بها الرجم في الزنا الاسلام وفي حديث ابن عمر ان اليهود جاؤا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تجدون في التوراة في شان الرجم؟ الحديث ، محبى اليهوديهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يدل على انهما لم ياتياه باختيارهما وعدم طلب الشهود الاربعة من المسلمين يدل قبول شهادة اليهود عليهما وقد جاء في حديث جابر قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم يهودى ويهودية قد زنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهود ما يمنعكم ان تقيموا عليهم الحد فقالوا كئنا نفعل ان كان الملك لنا وفينا ما اذ ذهب ملكنا فلا نجترى على القتل فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اثبتوني با علم رجلين منكم فأتوه بابن صوريا وآخر فقال لهما اتما ! علما من وراء كما قالوا كذلك يقولون فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فانشد كما بالذى انزل التوراة على موسى كيف تجدون حدهما في التوراة فقالا نجد ان الرجل



يقبل المرأة زنية وفيه عقوبة والرجل يوجد على بطن المرأة زنية وفيه عقوبة  
فاذا شهد اربعة نفر انهم رأوه يدخله في فرجها كما يدخل الميل في المكحلة  
رجما فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اثبتوني بشهود فشهد اربعة منهم  
على ذلك فرجمها رسول الله صلى الله عليه وسلم .

- وعلى ذلك وجدنا المتقدمين من ائمة الامصار في الفقه يجيزون شهادة .  
اهل الكتاب بعضهم على بعض وان اختلفت مللهم ففيه خلاف، منهم شريح  
وهو قاضي الخلفاء الراشدين عمر وعثمان وعلي، والشعبي كان يجيز شهادة بعضهم  
على بعض ومنهم عمر بن عبد العزيز كان يجيز شهادة اهل الملل بعضهم على بعض  
ومنهم ابن شهاب ويحيى بن سعيد وربيعه والليث اذا اتفقت مللهم كالنصراني  
على النصراني واليهودي على اليهودي قال ابن وهب خاف مالك معلميه كابن ١٠  
شهاب ويحيى بن سعيد وربيعه في رده شهادة النصاري بعضهم على بعض وعن  
يحيى بن اكرم جمعت قول مائة فقيه من المتقدمين في قبول شهادة اهل الكتاب  
بعضهم على بعض الا عن ربيعة فانه وجدت عنه قبولها وردّها وانما جاز شهادتهم  
دون الفساق من لان الكفر لم يخرجهم عن ولاية بعضهم على بعض في تزويج  
بناتهم والبيع على صفارهم كما اخرج اهل الفسق فسقهم عن ذلك ولانه يجوز ١٥  
تقرير الكافر على كفره ولا يجوز تقرير الفاسق على فسقه وهو قول ابي حنيفة  
وابي ليلي والثوري وسائر الكوفيين الا ان ابا ليلي يعتبر اتفاق الملة للقبول وعن  
ابن عمر ان اليهود ذكر والرسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا وامرأة  
منهم زنيا فقال ما تجدون في التوراة فقالوا نفصيحهم ويجلدون فقال عبد الله  
ابن سلام كذبت ان فيها الرجم فنشر والتوراة فوضع احدهم يده على آية ٢٠  
الرجم فقال عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع فاذا فيها آية الرجم فقالوا صدق  
محمد فأمر بهما فرجما انما امرهم بالرجوع الى التوراة التي اعلمه الله ان اهلها  
بدلوها لاعلام الله عز وجل اياه ان الرجم في التوراة وانما اخفاه اليهود



فأمرهم بالاعتيان بها لإقامة الحجّة عليهم دل عليه ما روى عن ابن عباس من كفر بالرجم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب قال تعالى ( قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثير مما كنتم تخفون من الكتاب ) الآية .

## كتاب الحراب

عن ابن عباس ( انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ) الآية نزلت في المشركين فمن تاب منهم قبل أن يقدر عليه لم يكن عليه سبيل وليست تحرر هذه الآية المسلم من الحد ان قتل او افسد في الارض او حارب الله ورسوله ثم لحق بالكفر ثم تاب قبل ان يقدر عليه لم يمنعه ذلك عن اقامة الحد الذي اصابه وروى عن انس انها نزلت في العرنيين الذين قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم فعلى هذا تكون الآية في المرتدين والحق انها تعم كل محارب ساع بالفساد مسلما كان او مرتدا او معاهدا او غيره لان سبب العقوبة قد يكون من المسلم وغيره وهي المحاربة التي هي العداوة لله عز وجل بالافعال التي لا يرضى بدل عليه ما روى عن معاذ بن جبل وهو يبكي عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فمر عمر وقال ما يبكيك؟ فقال شيء سمعته من صاحب هذا القبر قال وما هو؟ قال سمعته يقول ان يسيرا من الرياء شرك ومن عادى اولياء الله فقد بارز الله بالمحاربة، الحديث ، وما يدل عليه ما روى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل قتل امرء مسلم يشهد أن لا اله الا الله ابا حدى ثلاث زان بعد احصائه اورجل قتل فيقتل به اورجل خرج محاربا لله ورسوله فيقتل او يصلب او ينفى من الارض .

وروى عنها لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، زان محصن يرجم اورجل قتل متعمدا فيقتل اورجل خرج من الاسلام فحارب الله ورسوله فيقتل او يصلب او ينفى من الارض ، والرواية الاولى اولى لانه لما قال



لا يحل دم امرء مسلم دل ان هذه الخصال لا تكون الامع الاسلام ويحتمل  
 انه اراد بقواه خرج من الاسلام اى خرج عن جملة اهل الاسلام الى  
 الخروج عليهم بسيفه فيكون ذلك موافقا للرواية الاولى وانما تركنا ما فيه  
 من تخيير الامام في عقوبات المحارب لقول ابن عباس اذا خرج الرجل  
 محاربا فاخاف السبيل واخذ المال قطعت يده ورجله من خلاف ، وان هو قتل  
 ولم يأخذ المال قتل وان هو اخاف السبيل ولم يأخذ المال نفى واليه ذهب  
 ابو يوسف ومحمد فاما ابو حنيفة يقول اذا اخذ المال وقتل كان الامام بالخيار  
 ان شاء قطع يده ورجله من خلاف ثم قتله وان شاء قتله فقط وحكى التخيير  
 عن جماعة من السلف وهو مذهب مالك وفيه نظر لانه يستعمل التخيير ما لم  
 يقتل او يطل مكثه في المحاربة فاذا كان كذلك كان حكمه ان يقتله فقد عاد  
 قوله بذلك الى قول من يجعل الآية على المراتب لا على التخيير وانما لم يجز أن  
 يقتل بالمحاربة اذا لم يوجد منهم قتل لما روى عن عثمان قال وهو محصور في  
 الدار سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل دم امرء مسلم  
 الا باحدى ثلاث ، رجل كفر بعد اسلامه او زنى بعد احصائه او قتل نفسا بغير  
 نفس فوالله ما زنت في جاهلية ولا اسلام ولا تمنيت بدني بد لا منذ هداني  
 الله عز وجل ولا قتلت نفسا فبم تقتلونني؟ فثبت بهذا انه لا يحل دم من خرج  
 من المسلمين بخروجه حتى يكون في ذلك القتل وعن انس في قوله تعالى (انما  
 جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) قال هم قوم من عكل قطع النبي صلى الله  
 عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم .

وروى عنه ايضا قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حى من احياء

العرب فاسلموا وبايعوه فوقع الموم وهو البرسام فقالوا يا رسول الله هذا الوجع  
 قد وقع فلواذنت لنا فخرجننا الى الابل فكنا فيها قال نعم اخرجوا فكونوا فيها  
 فخرجوا فقتلوا احد الراعيين وذهبوا بالابل قال وجاء الآخر وقد جرح فقال



قد قتلوا صاحبي وذهبوا بالابل وعنده شباب من الانصار قريب من عشرين  
فارسل اليهم وبعث معهم قائفا يقص آثارهم فأتى بهم فقطع ايديهم وارجلهم  
وسمل اعينهم زاد بعض الرواة ثم نبذهم في الشمس حتى ماتوا .

وروى ان الحجاج سأله عن اعظم عقوبة عاقب بها النبي صلى الله عليه  
وسلم فحدثه بالذين قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم ايديهم وارجلهم وسمل  
اعينهم ولم يحسمهم والقاهم بالحرة ولم يسقمهم حتى ماتوا ، استدلل بعض الناس  
بذلك لما ذهب اليه ابو حنيفة في المحاربين اذا اخذوا المال وقتلوا ان الامام فيه  
بالخيار ان شاء جمع بين القطع والقتل وان شاء اقتصر على القتل خلا فالابي  
يوسف فانه قال لا يجوز الا القتل المجرد وقوله اولى لانه لما جاز ترك قطع  
الايدي والارجل والاكتفاء بالقتل علمنا ان القطع ليس بمحاذو كان حد الما جاز  
تركه والقطع الذي اقيم على اولئك القوم كان قبل النهي عن المثلة فكان له  
حينئذ ان يقتل من حل قتله بقطع الايدي والارجل وترك حسمها ومنع اهلها  
من الطعام والشراب حتى يموتوا بذلك لا لانه كان حدا عليهم قطع الايدي  
والارجل ألا ترى انه صلى الله عليه وسلم سمل اعينهم اراد منه به قتلهم لا ما سوى  
ذلك من حد عليهم ثم منع من ذلك بنهي صلى الله عليه وسلم عن المثلة لانه لا خلاف  
فيما لو قطعوا الاذان والارجل والايدي انه لا يفعل بهم مثلة وانه يقتصر على  
المنزل في آية المحاربة وقيل انما سمل اعينهم لانهم سملوا عين الراعي وهو ممنوع  
وفيما روى عن ابن مسعود مرفوعا ان اعف للناس قتلة اهل الايمان ، وعنه انه  
قال يقال اعف الناس قتلة اهل الايمان ولم يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم . ٢٠

وروى عن ابراهيم النخعي انه كان مع علقمة في المسجد فرأى الناس  
يعدون نحو باب القصر فقال ما لهم فقل ان زيادا مثل با بن لكعة قال كان يقال  
احسن الناس قتلة المسلم .



لا يقال هذا يدفع ما رويتموه فيما فعل بالعربيين ويدفعه ايضا ما روي  
عن شداد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم  
فاحسنوا الذبحة ولا يحد احدكم شفرته ولا يرح ذبيحته ، فاذا ابيح قتل ابن آدم  
صار كسائر الحيوانات بل اولى لان الذي كان من الرسول صلى الله عليه وسلم  
في العربيين هو الحكم يومئذ قبل نزول آية المحاربة ثم نسخ ألا ترى ان رجم  
في ذلك المدة حتى يموت بذلك وان هرب اتبع حتى يؤتى على نفسه قد يتسع  
الزاني المحصن بالنسبة الى القتل بالسيف ومع هذا مشروع اليوم فالحاصل  
انه لا يخرج عن عقوبات الله تعالى الى ما سواها مما هو اكثر منها .

## في المرتد

- روي ان علي بن ابي طالب اتى بقوم زنادقة اوارتدوا عن الاسلام ١٠  
ووجدوا معهم كتب - فأمر بنا رفا جججت فالفاهم فيها وكتبهم فبلغ ذلك ابن  
عباس فقال لو اني كنت لقتلتهم لقوله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه  
ولم احرقهم لقوله صلى الله عليه وسلم لا تعذبوا بعذاب الله ، ذهب بعض الى ان  
المرتد عن الاسلام يجب قتله تاب اولم يتب وجعل الارتداد موجبا للقتل  
جزاء لما كان منه كالسارق والزاني لا يسقط الحد عنهما بتوبتهما والجهة لمن ١٥  
خالفهم ان اسم الزنا والسرقة لا يفارقهما وان تاب بخلاف المرتد اذا عاد الى  
الاسلام لم يجزا ان يسمى كافرا لانه مسلم فاستحال ان يسمى كافرا مسلما  
في حال واحد قال تعالى ( ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ) فأثبت  
منهم الايمان بعد كفرهم فعقلنا ان من ازمه اسم معنى ولم يزل ذلك الاسم  
عنه فهو من اهله تقام عليه عقوبته وان زال ذلك الاسم عنه زالت العقوبة عنه ٢٠  
وروي ان رجلا من الانصار ارتد فلحق بمكة ثم ندم فارسى الى قومه  
ساوا رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لي من توبة ؟ فانزل الله تعالى ( كيف  
يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم ) الى قوله ( الا الذين تابوا ) فكتبوا بها اليه



فرجع واسلم .

ولا يعارض بقوله تعالى (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) لان  
المراد به الشرك حتى يموت عليه كما قال (ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو  
كافر) الآية روى عن ابن عباس في قوله تعالى (لا اكره في الدين) قال كانت  
الانصارية لا يعيش لها والد فتحلف ان عاش لها ولد ليهود نه فلما اجلت بنو  
النضير اذا فيهم ناس من ابناء الانصار فقالوا يا رسول الله ابناءنا و اخواننا فيهم  
فنزول (لا اكره في الدين) يعنى من شاء لحق بهم ومن شاء دخل في الاسلام  
لا خلاف فيمن اسلم وله ولد صغير انه يصير مسلما باسلام ابيه وان اختلف في  
اسلام الام فيجعله ابو حنيفة واصحابه والشافعي كاسلام الاب خلافا لمالك  
وهذه مسألة مختلف فيها فقال طائفة من انتحل دين اليهودية من العرب صار  
منهم وله حكمهم في حل الذبيحة والنكاح عن ابن عباس كلوا من ذبائح بني  
تغلب وتزوجوا من نسايتهم قال تعالى (ومن يتولهم منكم فانه منهم) ، وهو قول  
ابى حنيفة واصحابه ولا فرق بين دخولهم في الجاهلية او في الاسلام وخالفهم  
طائفة فقالوا لا تحل ذبائحهم ونسايتهم وهو قول ابن مسعود وعلى بن ابي طالب  
روى عن عبد الله كان ينهى عن ذبائح اليهود ونصارى العرب وان ذكروا  
اسم الله عز وجل وعن عكرمة سألت عليا عن ذبائح نصارى العرب قال لا تحل  
ذبائحهم فانهم لم يتعلقوا من دينهم الا بشرب الخمر .

وفيه انهم لو تعلقوا بشرائع دينهم كلها لكانوا مثلهم وقال آخرون  
منهم الشافعي ان كان ذلك منهم قبل نزول الفرقان خلى بينهم وبين ذلك وان  
كان بعده منعوا وليس هذا بشيء لانه لو كان يفرق لكشف صلى الله عليه وسلم  
من خلى بينه وبين اليهوديه من ابناء الانصار هل كان ذلك بعد نزول القرآن  
او قبله لان الفرقان كان انزل عليه بمكة والمدينة بعد ان قدمها مهاجرا تسع  
سنين الى ان اجلى بنى النضير حتى يعلم حقيقة الامر في ذلك وكيف يؤخذ كافر



دخل في الكفر برجوع الى كفر آخر انما يؤخذ الناس بالرجوع الى الاسلام  
لاغيره .

## في الداخذ بيت غير ة بغير اذنه

- روى عن علي بن ابي طالب قال كان الناس قد كثروا على مارية في  
قبطى كان يختلف اليها فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق فان وجدته  
عندها فاقتله فقلت يا رسول الله اكون في أمر ككالسكة المحماة وامضى لما  
امرتنى لا يشينى شيء ام الشاهد يرى ما لا يرى الغائب قال الشاهد يرى ما لا يرى  
الغائب فتوشحت سيفى ثم انطلقت فوجدته خارجا من عندها على عنقه جرة فلما  
رأيت اخترطت سيفى فلما رأى اياه ارى القى الجرة وانطلق هارباً فرقى نخلة فلما  
كان في نصفها وقع مستلقيا على قفاه وانكشف ثوبه عنه فاذا انا به احب امسح  
ليس له شيء مما خلق الله للرجال فانعمدت سيفى وقلت هه قال حه انا رجل من  
القبط وهى امرأة من القبط زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم احتطب لها  
واستعذب لها فرجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال الحمد لله  
الذى يصرف عما السوء اهل البيت ، فيه حل قتل من دخل بيت غيره بغير  
اذنه كما حل فقء عين من اطلع في بيت غيره على ما روينا من غير قصاص ولادية  
ويكون هذا مضيا الى قوله لا يحل دم امرء مسلم الا باحدى ثلاث ، لان  
الاحكام لم تبق على ما كانت عليه يوم قال صلى الله عليه وسلم ذلك القول  
الا ترى ان من شهر سيفه على رجل ليقته فقد حل له قتله ومن اريد ماله  
فكذلك فكما لحقت هذه الاشياء بالثلاث فكذلك يلحق هذا ، وقال القاضى ،  
فيه نظر لانه انما يصح هذا لو ثبت تقدم قوله لا يحل دم امرء مسلم على هذا  
الحديث فاما اذا لم يثبت واحتمل ان يكون بعده يكون قوله لا يحل دم امرء  
مسلم ناسخا له حينئذ ويجب ان لا يستباح دمه الا باجماع الذى تقوم به الحجة كما  
قامت في الشاهر سيفه ليقته او يأخذ مالا على سبيل الحرابة ، قلت ، واو لا ثبت



عنده التقدم لما قال بحله فانه اعلى كعبا من ان يقول ما لم يحط به علما سيما في حل الدم فافهم والله اعلم .

## كتاب اسباب النزول

في سبب نزول ( ليس لك من الامر شيء )

روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رفع رأسه من الركوع من الركعة الآخرة في الصبح قال اللهم العن فلانا على ناس من المنافقين فنزل قوله عز وجل ( ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم ) وروى انه كان يدعو على رجال من المشركين يسميهم باسمائهم حتى نزل ليس لك من الامر شيء .

وعن انس انه صلى الله عليه وسلم كسرت ربا عيته يوم احد وشج بفعل يسلت الدم عن وجهه ويقول كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم وكسروا ربا عيته وهو يدعوهم الى الله عز وجل فانزل الله ( ليس لك من الامر شيء ) الآية ، يبعد ان يكون النزول الواحد اسببين لان غزوة احد كانت في سنة ثلاث وفتح مكة في سنة ثمان ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة ويبعد النزول مرتين اذ لو كان كذلك لوجدت في موضعين فالاولى انها نزلت قرآنا لواحد من السببين والله اعلم ايها هو ثم انزلت بعد ذلك للسبب الآخر لاعلى انها قرآن لاحق بما قبله من القرآن ولكن على اعلام الله انه ليس له من الامر شيء وان الامر الى الله وحده يتوب على من يشاء ويعذب من يشاء وهذا اقرب الاحتمالات واولاها .

في سبب نزول ( لا تحسبن الذين

يفرحون بما أوتوا )

روى ان رافع بن خديج وزيد بن ثابت كانا عند مروان بن الحكم وهو امير المدينة فقال مروان لرافع في اي شيء انزلت هذه الآية ؟ قال رافع انزلت في ناس من المنافقين كانوا اذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى



- سفر تخلفوا عنه فاذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه اعتذروا اليهم وقالوا ما حبسنا عنكم الا السقم والشغل ولو ددنا انا كنا معكم فانزل الله تعالى هذه الآية فيهم، فكان مروان انكر ذلك وقال ما هذا فجزع رافع من ذلك وقال لزيد انشدك بالله هل تعلم ما اقول؟ فقال زيد نعم فلما خرجا من عند مروان قال له زيد وهو يمزح معه أما تحمدني بما شهدت لك؟ فقال رافع واين هذا من هذا؟ أنشدك ان تشهد بالحق، قال زيد نعم قد حمد الله على الحق اهله .
- مع ما روى ان مروان قال لرافع اذهب الى ابن عباس فقل انك كان كل امرئ منافرح بما اتى واحب ان يحمد على ما لم يفعل معذبا لنعذ بن اجمعين فقال ابن عباس مالكم ولهذه الآية انما نزلت في اهل الكتاب ثم تلا (واذاخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب) الآية ثم تلا (لا تحسبن الذين يفرحون) الآية قال ١٠ ابن عباس سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه اياه واخبروه بغيره فخرجوا وقد اروه انهم قد اخبروه بما سألهم فاستحمدوا بذلك اليه وفرحوا بما اوتوا من كتابهم اياه ما سألهم عنه . ليس في هذا تضاد لاحتمال الامرين جميعا على ما ذكره رافع وعلى ما ذكره ابن عباس فانزل الله عز وجل الآية مما كان في المنافقين ومما كان من اهل الكتاب ولم يعلم واحد الفريقين ما علم الآخر ١٥ فحدث كل فريق بما علم مما كانت الآية نزلت فيه من السببين اللذين كان نزولها فيهما لا في احدهما فلا تضاد فيما بين الروايات .

## في نزول (ان في خلق السهوات والارض) الآية

- ٢٠ عن ابن عباس قالت قریش للنبي صلى الله عليه وسلم ادع لنا ربك يجعل لنا الصفا ذهباً فان اصبحت ذهباً اتبعناك، فدعاه فأتاه جبريل فقال ان ربك يقرئك السلام ويقول ان شئت اصبحت لكم ذهباً ومن كفر عذبه عذاباً اليماعذبه احدا من العالمين وان شئت فتحت لكم باب التوبة والرحمة، فقال بلى يا رب



## باب التوبة والرحمة .

وروى عنه قال اتت قریش الیہود فقالوا ما جاءکم به موسى من  
الآیات قالوا عصاه ویدہ بیضاء لناظرین واتوا النصاری فقالوا کیف کان  
عیسی فیکم قالوا یرئ الاکمه والابرص ویحیی الموتی فأتوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فقالوا ادع لنا ربک یجعل لنا الصفا ذهباً فدعا ربہ فنزلت (ان فی خلق السموات  
والارض) الآية فیلتفکر وافیہا - وعن عطاء قال دخلت مع عبد اللہ بن عمرو  
وعبد اللہ بن عمر علی عائشة وهی فی خدرها فقالت من هؤلاء ؟ قلنا فلان وفلان  
قال ابن عمر حدیثنا اعجب ما رأیت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فیکت بکاء شدیداً ثم قالت کل امرہ کان عجبا اتانی ذات لیلة وقد دخلت  
فراشی فدخل معی حتی لصق جلدہ بجادی ثم قال یا عائشة ائذنی لی اتعبد لربی  
عز وجل قالت فقلت یا رسول اللہ انی لاحب قربک واحب هواک، قالت فقام الی  
قربة فی البیت فتوضأ منها ثم قرأ القرآن ثم بکی حتی رأیت ان دموعہ قد بلغت  
حقوته ثم جلس فدعا وبکی حتی رأیت ان دموعہ بلغت حجزته ثم اضطجع علی  
یمینہ وجعل یدہ الیمنی تحت خده الايمن ثم بکی حتی رأیت ان دموعہ قد بلغت  
الارض ثم جاءہ بلال بعدما اذن فسلم فلما رآہ یبکی قال یا رسول اللہ تبکی وقد  
غفر اللہ لك ما تقدم من ذنبک وما تأخر قال وما لی لا ابکی وقد انزلت علی اللیلة  
(ان فی خلق السموات والارض) الآية ویل لمن قرأها ولم یفکر فیہا ویحک یا بلال  
الا اكون عبد اشکورا - لا یقال - ان هذا مخالف لما روى ابن عباس - لان  
النبي صلی اللہ علیہ وسلم لما دعا ربہ فیما سألتہ قریش فخيرہ اللہ فاختر ما هو احمد  
لہم فی العاقبة وما فیہ السبب الموصل الی الجنة والمؤمن من العذاب وانزل علیہ  
الآیة التي اقام بها الحجۃ علیہم فی اللیلة التي انزلها فیہ وهو فی بیت عائشة فعلم  
ابن عباس السبب ولم تعلم ذلك عائشة فعادت الآثار الی انتفاء التضاد  
عنها .



## في سبب نزول (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) الآية

عن أبي هريرة لما نزلت ( والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ) قال رجل يا رسول الله كل عام؟ فسكت ثم أعاد الرجل عليه ثلاث مرات كل ذلك يسكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو قلت كل عام ٥ لو تركتموها لكفرتم إنما أهلك الذين من قبلكم الخرج والله أواني أحلت لكم ما في الأرض من شيء وحرمت عليكم موضع خف بعير لو قعتم فيه؛ فأ نزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا) الآية .

وقد روى في سبب نزولها غير ذلك، عن أبي هريرة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم غضبان قد احمر وجهه فجلس على المنبر فقال ١٠ لا تسألوني عن شيء الا حد ثنكم به فقام إليه رجل فقال اين انا؟ قال في النار و قام آخر وكان يدعي الى غير ابيه فقال من ابي؟ قال ابوك حذافة فقام عمر فقال رضينا بالله ربا وبالا سلام ديننا وبالقراآن اما ما وبمحمد نبيا يا رسول الله كنا حدثي عهد بجاهلية وشرك والله اعلم من آباءنا، قال فسكن غضبه ونزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) ، يحتمل ان تكون السؤالات ١٥ المذكورة قبل نزول الآية ثم انزل الله بعد ذلك هذه الآية نهيا لهم عن السؤالات واعلاما انه لا حاجة بهم الى الجوابات عنها بحقائق امورها التي اريد منها لانه لا منفعة لهم ولوجهائهم لم يضرهم اذ لو كانت الآية واردة على السببين لكانت موجودة في موضعين مثل قوله تعالى (يا أيها النبي جاهد الكفار) وانما المنفعة في السؤال عما افترض عليهم في دينهم وعما يتقربون به ٢٠ الى ربهم لا عما يسوءهم اولا منفعة فيه، روى عن معاذ قال يا رسول الله اني اريد ان اسئلك عن امر ويمنعني مكان هذه الآية، قال ما هو؟ قال العمل الذي يد خلني الجنة وينجيني من النار قال قد سألت عظيما وانه ليسير شهادة ان لا اله



الا الله وانى رسول الله واقام الصلاة وايتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان ، فاجابه عن سؤاله ولم يكره ذلك ، وروى ان سبب نزولها ما روى عن عكرمة انها نزلت في الرجل الذي مال من ابى ، وعن سعيد بن جبیر انه في السؤال عن البحيرة والسائبة ، وعن مقسم انها نزلت فيما سألت الامم انبياءهم من الآيات .

## في سبب نزول قوله تعالى (واذ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ) الآية

عن ابن عباس قال تشاورت قريش ليلة بمكة : اذا أصبح فاثبتوه بالوثاق - يريدون النبي صلى الله عليه وسلم - وقال بعضهم بل اقتلوه ، وقال بعضهم بل اخرجوه ، فأطلع الله عز وجل نبيه على ذلك فبات على فراش النبي صلى الله عليه وسلم تلك الليلة حتى لحق بالغار وبات المشركون يحرسون عليا يحسبون انه النبي صلى الله عليه وسلم فلما أصبح ورأوا عليا رد الله عز وجل مكرهم فقالوا اين صاحبك ؟ قال لا ادري فاقصصوا اثره فلما بلغوا الجبل اختلط عليهم فصعدوا في الجبل فمروا بالغار فرأوا على بابه نسج العنكبوت فقالوا لو دخل ههنا لم ينسج عنكبوت فمكث ثلاثا .

## في سبب نزول قوله تعالى

(هذان خصمان اختصموا في ربهم)

عن قيس بن عباد عن ابى ذر أنه قال تبارز حمزة وعلي وعبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عتبة فنزلت فيهم (هذان خصمان اختصموا في ربهم) ، وعنه عن ابى ذر قال سمعته يقسم بالله على ذلك ، وهذان خصمان على التثنية واختصموا على الجمع كما تقول التقى العسكر فقتل بعضهم بعضا فالذين كفروا المتوعدون في الآية بما توعدوا والذين آمنوا

آمنوا



آمنوا المرادون بالآية حمزة وعلى وعبيدة بن الحارث بالوعد لهم من الله بما في الآية كائن لا محالة اذ لا يلحقه نسخ بخلاف الشرائع التي تنسخ وقد اتبع الله وعده لهم بقوله ( وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد ) وهو اخبار عن حالهم في الدنيا ومن كانت حاله في الدنيا مجودة كان بذلك من اهل المنازل العليا في الآخرة .

## في سبب نزول قوله تعالى ( لا تكوفوا كالذين آذوا موسى )

عن ابي هريرة في هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلا حياستيرا لا يكاد ان يرى من جلده شيء استحياء منه فاذا ه من آذاه وقالوا اما يستتر الا من عيب بجلده اما برص واما ادرة فاراد الله ان يبرئه مما قالوا ، فخلا يوما واحدا فوضع ثوبه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ من غسله اقبل الى ثوبه ليأخذه وان الحجر عدا بثوبه فاخذ موسى عصاه وطلب الحجر - الحديث ، وعن علي قال صعد موسى وهارون الجبل فمات هارون فقال بنو اسرائيل انت قتلتك كان الهن لنا منك واشد حبا فاذوه فامر الله الملائكة فحملته وتكلمت بموته حتى عرفت بنو اسرائيل انه مات فدفنوه فلم يعرفوا موضع قبره الا الرخم فان الله جعله اصم ابكم ، ولا تضاد بين الحديثين لانه يجوز ان يكون بنو اسرائيل آذوا موسى بما ذكر في كل واحد من الحديثين حتى برأه الله من ذلك .

## في سبب نزول قوله تعالى ( انافتحنا لك فتحا مبينا )

٢٠

عن ابراهيم اما نحن فنسمى التي يسمون فتح مكة يوم الحديبية بيعة الرضوان ، وعن انس كذلك ، وعنه انها نزلت على رسول الله صلى الله عليه



وسلم مرجعه من الحديبية واصحابه يخاطبون الحزن والكتابة قد حيل  
بينهم وبين نسكهم ونحر واهد اياهم بالحديبية فقال صلى الله عليه وسلم لقد  
انزلت على آية احب الى من الدنيا جميعا فقرأها فقال رجل يا رسول الله  
هنيئاً مر يا قديبن الله لنا ما يفعل بك فما يفعل بنا؟ فانزل الله تعالى (ليدخل المؤمنین  
والمؤمنات جنات) الآية، فيه اعلام ان الفتح المذكور هو ما كان في الحديبية  
من الصلح الذي كان بينه وبين اهل مكة الذي هو سبب افتحها وهذا من  
باب قولهم قد دخلنا مدينة كذا عند قربهم من دخولها وكذا اطلاق الذبيح  
على احد ابني ابراهيم وان لم يذبح لقربه من الذبيح.

### في سبب نزول قوله تعالى

(و هو الذي كف ايديهم عنكم) الآية

وعن انس ان ثمانين رجلاً من اهل مكة هبطوا على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم واصحابه من التنعيم عند صلاة الصبح ليقتلوهم فآخذهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتقهم فانزل الله عز وجل (وهو الذي كف  
ايديهم عنكم وايديكم عنهم) الآية، وروى ان سببها كان ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما رد ابا جندل و ابا بصير الى المشركين على ما كان قاضي عليه  
المشركين بالحديبية لحقوا سيف البحر فقطعوا الطريق على قريش فارسلت  
قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناشد بالله والرحم لما ارسل اليهم فمن  
اتاه فهو آمن فارسل اليهم فانزل الله تعالى (وهو الذي كف ايديهم) الآية  
حتى بلغ (حمية الجاهلية) وحميتهم انهم لم يقرؤا أنه نبي ولم يقرؤا بسم الله  
الرحمن الرحيم وحالوا بينه وبين البيت ولا تضاد بين السببين لكن في الآية  
(بيطن مكة) وانتعيم من بطنها وسيف البحر ليس من بطنها وكذا في حديث  
انس الظفر بهم ولا ظفر في الحديث الآخر.



## في سبب نزول قوله تعالى

(يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) الآية

- روى أن الأقرع قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فقال أبو بكر يا رسول الله استعمله على قومه فقال عمر لا تستعمله يا رسول الله فتكلما في ذلك حتى ارتفعت أصواتهما فقال أبو بكر لعمر ما أردت الا خلا في فقال عمر ما أردت خلافا قال فنزلت (لا ترفعوا أصواتكم) الآية قال فكان عمر إذا تكلم لم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم حتى يستفهمه ، هذا أشبه بما روى أنها أنزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) ورواية من روى في الحديث ما أردت الى خلا في اولى واشبه بهما لان ذلك استفهام من أبي بكر لعمر ما الذي اراد بخلافه والرواية الأخرى على سبيل الانكار .
- والخصومة التي توجب الاختلاف والاشحناء وقد برأهما الله من ذلك وطهر قلوبهما وجعل كل واحد منهما وليا لصاحبه والاولى في سبب نزول (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) ما روى أن رجلا صام يوم الشك فقالت عائشة لا تفعل فانهم كانوا يرون أن هذه الآية نزلت فيه ، وروى عنها أنها قالت كان قوم يتقدمون رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصوم وغيره فنهوا عن ذلك ، وقال مجاهد لا تقاتلوا عليه حتى يقضى الله ، وقال الحسن لا تذبحوا حتى يذبح ، وقال الكبي لا تقدموا بين يديه بقول ولا عمل .

## في سبب نزول قوله تعالى (ألم يأن

للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم) الآية

- عن ابن مسعود قال ما كان بين اسلامنا وبين أن عاتبنا الله تعالى بهذه الآية الا أربع سنين ، سببه هو ما روى عن سعد بن أبي وقاص في قوله (نحن



نقص عليك أحسن القصص) الآية قال انزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاه عليهم زمانا قالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فانزل (نحن نقص عليك احسن القصص) فتلاه عليهم فقالوا يا رسول الله اوحدها لنا فانزل (الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها) كل ذلك يؤمرون بالقرآن فقالوا يا رسول الله لو ذكرنا فانزل (الم يأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله) فكان سؤالهم القصص لتلين قلوبهم فاعلمهم الله انه لا حاجة بهم الى القصص مع القرآن لأنه لا يقص عليهم انفع لهم منه ثم سألوه أن يحدثهم فانزل في ذلك ما انزل عليه من اجله وكل ذلك يردهم الى القرآن لانهم لا يرجعون الى شيء يجدون فيه ما يجدون في القرآن .

## تفسير القرآن

### فاتحة الكتاب

عن ابي سعيد بن المعلى انه كان يصلي قائما في المسجد فدعاه النبي صلى الله عليه وسلم فلما صلى اتاه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك ان تجيبني؟ اما سمعت الله يقول (يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم) الآية ثم قال الا اعلمك سورة اعظم سورة في القرآن قبل ان تخرج من المسجد؟ فمشيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كاد يبلغ باب المسجد فذكرته قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتحة الكتاب هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته ، وروى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في كتاب الله عز وجل سورة ما انزل مثلها فسأله ابي عنها فقال كيف تقرأ اذا قمت في صلاتك؟ قلت ام الكتاب قال والذي نفسي بيده ما انزل في التوراة والانجيل والقرآن - او قال الفرقان - مثلها انها السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أعطيته ، وللحديث طرق ففيه ان الفاتحة هي السبع المثاني والقرآن العظيم ، وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال ولقد (أتيناك سبعة من المثاني



والقرآن العظيم، وترأها على سعيد بن جبير (بسم الله الرحمن الرحيم) الآية السابعة  
وقال سعيد قال ابن عباس قد اخرجها الله لكم وما اخرجها لأحد قبلكم. ففيه ان  
فاتحة الكتاب هي السبع المثاني والقرآن العظيم وعن سعيد عن ابن عباس ايضا  
(ولقد آتيناك سبعا من المثاني) قال فاتحة الكتاب ثم قرأ ابن عباس بسم الله الرحمن  
الرحيم وقال هي الآية السابعة وقرأ بها سعيد بن جبير كما قرأ عليه ابن عباس  
ففيه خلاف ما في الحديث الذي قبله عنه لان في الذي قبله انها السبع  
المثاني ولم يذكر غير ذلك فاحتمل ان يكون معنى قول ابن عباس (ولقد آتيناك  
سبعا من المثاني) ان فاتحة الكتاب المرادة بانها السبع المثاني وان معنى (والقرآن  
العظيم) اي وآتيناك القرآن العظيم دليله مجئيه بالنصب لا بالجر مع انه روى عنه  
مجاهد في السبع المثاني انها السبع الطوال وعن سعيد عنه اقرأني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سبعا من المثاني الطوال، وهو اولى وعن علي انها فاتحة  
الكتاب، ومعنى حديث ابي سعيد بن المعلى وحديث ابي هريرة يحتمل انها  
القرآن كله في الثواب كما روى ان قل هو الله احد ثلث القرآن اي في الثواب،  
روى عن ابن مسعود قال أبعجز احدكم ان يقرأ ثلث القرآن كل ليلة؟ قالوا  
ومن يطيق يا رسول الله؟ قال قل هو الله احد، وعن ابي هريرة خرج علينا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله احد  
حتى ختمها، وعن انس مرفوعا جزأ الله القرآن ثلاثة اجزاء فقال قل هو الله احد  
جزء منه، ففي هذه الاحاديث ان قل هو الله احد ثلث القرآن يعنى في الثواب  
وروى انها تعدل ثلث القرآن، واذا جاز أن يكون قل هو الله احد ثلث  
القرآن جاز أن تكون الفاتحة ايضا في الآثار التي رويت فيها انها القرآن  
يعنى ثوابها كثواب كل القرآن، وروى عن عائشة قالت شكوا الناس الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فحوط المطرفا من بمنبر فوضع ثم صلى ووعده  
الناس يخرجون يوما قالت عائشة وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين  
بدا حاجب الشمس فقعد على المنبر فحمد الله ثم قال انكم شكوا الى جدب



جنا بكم واستخار المطر عن ابيان زمانه عنكم وقد وعدكم الله ان تدعوه  
ووعدكم ان يستجيب لكم ، ثم قال الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ، ملك  
يوم الدين ، لا اله الا الله يفعل ما يريد ، الحديث . فيه قراءة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ملك لا مالك وعن ام سلمة مثل ذلك تعدها باصابع احدى يديها سبع  
آيات بسم الله الرحمن الرحيم .

وما روى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قرآنه  
بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، ملك يوم الدين ،  
فلا حجة لانها نعتت قراءة مفسرة حرفا حرفا فاحتمل ان تكون نعتت قرآنه  
بالحمد لله رب العالمين فيما سمعته بقراءة غيره الحمد لله وعن ام حصين انها صلت  
خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ مالك يوم الدين حتى بلغ ولا الضالين  
قال آمين .

وعن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ ملك يوم الدين  
فلما نظرنا فيه وجدنا حديث ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين الى قوله يقول العبد  
ملك يوم الدين يقول الله مجدني عبدي ، وروى عنه فقال مالك مكان ملك ،  
وعن الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر كانوا يقرؤون  
ملك ، والصحاح عنه رواية من رواه عن الزهري عن ابي بكر وعمر ولم  
يذكر فيه انسا وعن ابي هريرة من رواية ذكوان وابي صالح انه كان  
يقرأ مالك .

وعن عمر كذلك مالك ، وعن الاعمش كذلك وقراءة ته ترجع  
الى عبد الله بن مسعود وهي قراءة عاصم وترجع قراءة ته الى علي بن ابي  
طالب ووجدنا عن حمزة قراءة ملك وقراءة ته ترجع الى علي وابن مسعود  
وكذلك يقرأها نافع واختار ابو عبيدة قراءة ملك على مالك لان في ملك  
ما ليس في مالك لانه لا يكون ملكا الا ما لا يكون ما لا غير ملك



واحتج عاصم على من قرأ مالك فقال يلزمه ان يقرأ ( قل اعوذ برب الناس  
مالك الناس ) فقال ابو بكر نعم لموافقته عاصم او لا يقرؤن ( فتعالى الله الملك  
الحق ) واحتج بقوله ( قل اللهم مالك الملك ) والاولى ان يرد هذا الحزب المختلف  
في قراءته الى ما سمي به نفسه في كتابه ( قل اعوذ برب الناس ملك الناس )  
( هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس ) ( يسبح لله ما في السموات وما في الارض .  
الملك القدوس ) .

## سورة البقرة قوله تعالى ( ما ننسخ من آية )

النسخ على وجهين نسخ العمل مع بقاء التلاوة ونسخها والاول كثير  
والثاني قد يخرج من قلوب المؤمنين كافة مثل ما حدث ابو امامة بن سهل  
لابن شهاب في مجلس سعيد بن المسيب ان رجلا كانت معه سورة فقام من الليل  
ليقرأها فلم يقدر عليها وقام الآخر فقرأها فلم يقدر وقام كذلك فاصبحوا  
فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم قمت البارحة أقرأ سورة كذا  
وكذا فلم أقدر عليها وقال الآخر ما جئت الا لذلك وقال الآخر وانا يا رسول الله  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انها نسخت البارحة وهذا حديث مسند لان  
ابا امامة ولد في حياته صلى الله عليه وسلم وسماه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اسعد وقد يخرج من القرآن ويبقى في الصدور مثل ما روى عن ابي موسى  
الا شعري انه قال نزلت سورة فرفعت وحفظ منها لو أن لابن آدم واديان  
من مال لابتني لهما ثلثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب ويتوب الله على من  
تاب ، وعنه كنا نقرأ سورة نشبهها باحدى المسبحات فانسيناها غير أني حفظت  
منها يا ايها الذين آمنوا لا تقولوا ما لا تفعلون فتكتب شهادة في اعناقكم فلتسئلن  
عنها يوم القيامة ، وعنه انه قال نزلت سورة مثل براءة ثم رفعت لحفظ منها  
ان الله يؤيد هذا الدين باقوام لا خلاق لهم ولو أن لابن آدم واديان ، الحديث .  
وعن ابي هريرة لما نزلت ( لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في  
انفسكم ) الآية جثوا على الركب فقالوا لا نطيق لانستطيع كلفنا من العمل ما لا نطيق



ولأنه يستطيع فانزل الله عز وجل ( آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون )  
 ( فقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير ) ( فانزل الله لا يكلف الله نفسا  
 الا وسعها ) الآية فيه ان الصحابة فهموا مؤاخذتهم بالخواطير التي لا يقدر الانسان  
 على دفعها من نفسه فبين الله تعالى بقوله ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) اي لا يكلف الله  
 ما لا يملكه ان المراد بالابداء والاخفاء المحاسب عليهما هو الابداء الذي يقدر  
 صاحبه على اخفائه والاخفاء الذي يقدر صاحبه على اظهاره لا الخواطر التي  
 لا يملكونها ولا يستطيعون فيها ابداء ولا اخفاء وعن ابن عباس ( ان تبدوا ما في  
 انفسكم او تخفوه ) من الشهادة ، وفيه نظر لان كتمان الشهادة غير مغفور لانه حق  
 المشهود له ويرده قوله ( فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ) ومعنى ( ان نسينا )  
 ان تركنا من قوله نسوا الله فنسيهم لا النسيان الذي هو ضد الذكر لانه غير  
 مؤاخذ به . كذا قوله ( او اخطانا ) ليس من الخطأ الذي هو ضد العمد لانه غير  
 مأخوذ به قال تعالى ( وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به ) بل هو من الخطاء الذي  
 عمله قصد في الخطيئة وله اختيار فيه ومنه قيل خطئت في كذا مهموز فبان  
 انهم سألوا في موضعه وانه تعالى غفر لهم فيما كان له اخذهم بهما وعقوبتهم  
 عليهما وهو المحمود على فضله ورحمته .

## سورة آل عمران

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأيتهم وهم  
 فاحذروهم ثم قرأ ( فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه ) الى قوله ( يقولون  
 آمنا به ) ثم قال الراسيخون في العلم هم الذين آمنوا بمتشابهه وعملوا بمحكمه ،  
 وعنهما قالت قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ( هو الذي انزل عليك الكتاب  
 منه آيات محكمات ) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعت الذين يجادون  
 فهم الذين عنى الله عز وجل . المحكمات هي المتفق على تأويلها والمعقول معناها  
 والمتشابهات هي المختلف في تأويلها والزيغ الجور عن الاستقامة والعدل  
 والفتنة التي يتبعها اهل الزيغ هي فساد ذات البين التي يكون عنها القتل والشحناء  
 والتفرق



- والتفرق المنهى قال تعالى ( واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ) ومن كان كذلك خرج من الاسلام واستحق النار يدل عليه ما روى ان ابا امامة خرج من المسجد بدمشق فاذا رؤس منصوبة على القناة قريب من سبعين رأسا فلما نظر اليها ابو امامة وقف ، ثم قال يا سبحان الله يا سبحان الله يا سبحان الله ثلاث مرات ما يعمل الشيطان هؤلاء ثلاثا قال شر قتيل تحت ظل السماء ثلاث مرات وخير قتيل من قتل هؤلاء ، وبكى فقبل يا ابا امامة تقول لهم القول فم تبكى؟ قال رحمة لهم انهم كانوا من اهل الاسلام فخرجوا منه ثم تلا هذه الآية ( هو الذي انزل عليك الكتاب منه آيات ) حتى ختمها ثم قل هم هؤلاء ثم تلا ( يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ) حتى ختمها ثم قال قل هم هؤلاء قال فقلت يا ابا امامة هذا شيء تحدث به من رأيك او سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال يا سبحان الله ثلاث مرات اني اذا جرى قال ذلك ثلاث مرات لو لم اسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا مرة او مرتين او ثلاثا او اربعا حتى بلغ سبعا ما حدثكوه ثم قال من انتم؟ قال قلت من اهل العراق قل اما انهم عندكم كثير .
- فاهل الحق يردون التشابه الى عالمه ثم يلتمسون تأويله من المحكم الذي هو أم الكتاب فان وجدوه فيه عملوا به كما عملوا بالمحكم فان لم يجدوا انقصوهم لم يتجاوزوا في ذلك الايمان به ولا استعملوا فيه الظنون المحرم استعمالها في غيره .
- فكيف به قال عليه السلام الرأء في القرآن كفر . عن ابن عباس فقدوا قطيفة حمراء مما اصيب من المشركين يوم بدر فقلوا لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها فنزلت ( ما كان لنبي ان يغفل ) الآية قال خصيف فقلت لعكرمة ان سعيدا يقرأ القرآن قال بلى ويغفل ويقرأ عاصم وابو عمرو وابن كثير يغفل والباقون يغفل والاولى اولى لان العرب انما تقول للرجل في الشيء الذي لا يجوز له اتيانه ما كان له ان يفعل واذا اتى اليه ما لا ينبغي ان يؤتى ما كان لهم ان يفعلوا ذلك به ولا يخالف هذا ما ذكرنا ان قومهم كانوا لا يتهمونه ويسمونهم الاميين لان هذا كان بالمدينة من المنافقين الذين لا ينكر منهم مثل



هذا وشبهه .

عن ابن عباس في حديث مبيته عند خاتمه ميمونة بفعل يمسح النوم  
عن وجهه ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران، لم يبين أولى  
العشر الآيات وقد اختلف فيها فذهب قراء المدينة والكوفة إلى أن أولها  
الذين يذكرون الله، وأهل الشام أولها أن في خلق السموات والأرض  
وهو الأصح لأنه في هذا الحديث من غير هذا الطريق قرأ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ( أن في خلق السموات والأرض ) وقد روى أنه قرأ الخمس  
الآيات من آل عمران، والاختلاف من قبل روايته لأمير المؤمنين رسول الله  
عليه وسلم ويحتمل أنه إنما قرأ الخمس الآيات أولهن ( أن في خلق السموات  
والأرض ) لأن فيهن التماس الدعاء والتفكير في الآيات وما بعد الخمس إنما هو  
في ذكر استجابة الله للذكورين فيها إلى غير ذلك من المعاني والحكم .

### سورة النساء

عن عائشة في قوله تعالى ( ذلك أدنى أن لا تعواوا ) لا تجوروا، ومثله  
عن ابن عباس لا تميلوا، ومثل هذا لا يقال بالرأي بل بالتوقيف ولا نعلم أحدا  
من الصحابة ولأمير المؤمنين ذهب إلى خلاف هذا التأويل غير زيد بن أسلم  
فانه قال ان لا تكثروا عيالكم وهو فاسد لان المناسب حينئذ ذلك أدنى أن لا تعيلوا .  
عن زيد بن ثابت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أملى عليه ( لا يستوى القاعدون  
من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله ) قال بخاءه ابن أم مكتوم وهو يملئها  
فقال يا رسول الله لو استطعت الجهاد لجاهدت وكان رجلا أعمى فانزل الله على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونخذه على فيخذي فتقلت حتى خفت أن ترض  
فيخذي ثم سرى عنه ( غير أولى الضرر ) .

ولا يعارضه ما روى عن أبي نضرة قال سألت ابن عباس عن قول الله تعالى  
( لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر ) الآية فقال اقوام حبسهم  
أوجاع وامراض فكانوا أولئك أولى الضرر، فان ظاهره يقتضي نزولها



كلها معا لذكرها نسقا لان حديث زيد اخبار عن سبب نزولها وحديث ابن عباس اخبار بتأويلها المستقر عليه امرها وكان ذلك منه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرد الله بقواه اولا لا يستوى القاعدون الاصحاء واولى الضرر جميعا لان فيه تكليف ما ليس في الواسع وليس على اعمى حرج وانما المراد بذلك الاصحاء لا غير وانما ذهب عن ابن ام مكتوم ذلك وظن انه مراد فكان منه .  
 هذا القول فانزل الله (غير اولى الضرر) بيانا لما اراد اولا وليس هذا ببعيد فانه ذهب على كثير من الصحابة معنى قوله تعالى (حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود) حتى كان منهم من ربط الخيط الابيض والاسود في رجله ولا يزال يأكل حتى يتبين احدهما من الآخر فبين الله تعالى ذلك بقوله (من الفجر) وبعضهم جعل تحت وسادته حتى قال صلى الله عليه وسلم ان وسادك لعريض .  
 انما ذلك بياض النهار وسواد الليل .

قال الطحاوي ، قراءة غير بالرفع اصح لان نزولها في وقت آخر بيانا لما كان انزل قبل ذلك في تفضيل المجاهد على القاعد ولو كان النزول معالجاز ان يكون منصوبا على الاستثناء كقراءة المدنيين فانه روى من الصحابة غير واحد ان نزولها كان على الاستثناء ولكن لم يرو عن احد منهم انها نزلت استثناء .  
 لا يقال ان ابن ام مكتوم يوم القادسية حمل الآية للمسلمين وكان اعمى على حاله التي اعتذر بها فكيف لم يبذل ذلك من نفسه لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه يحتمل انه ما كان يحسن ذلك القدر يوم الاعتذار ثم احسنه بعد ذلك فتكلفه حسبة . وعن ابن عباس ان ناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثر ون سوادهم على النبي صلى الله عليه وسلم فيأتي السهم يرمى به فيصيب احدهم فيقتله فانزل الله (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا فم كنتم) الآية ، وعنه كان قوم من اهل مكة اسلموا وكانوا يستخفون بالاسلام فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فقال المسلمون قد كان اصحابنا هؤلاء مسلمين واكرهوا فاستغفروا لهم فنزلت .



فان قيل ما معنى قوله (الا المستضعفين) الى قوله (فاولائك عسى الله ان يعفو عنهم) ولم يكن لهم ذنوب فيعفى لهم عنها قلنا العفو المراد هو رفع العبادة عنهم منه قوله صلى الله عليه وسلم عفوت لكم عن صدقة الخيل والارقيق ومنه قول ابن عباس كان اهل الجاهلية يأكلون اشياء ويدعون اشياء تقذرا فلما بعث الله نبيه احل حلاله وحرم حرامه فما حرم من شيء فهو حرام وما احل من شيء فهو حلال وما سكت عنه عفو يريد أنه تركه بلا عبادة عليهم فكذا معنى عسى الله هو على ! يجا به العفو منه لهم فلم يتعبد هم فيه بما تعبد به سواهم من قوله على لسان رسوله انا بريء من كل مسلم مع مشرك، لا تراءى ناراهما فقد رفع الله هذا الوعيد عنهم في اقامتهم في تلك الامكنة اعدم استطاعتهم الهروب عنها والتحول الى الامكنة المحموددة ورفع التعبد عنهم في ذلك وعن زيد بن ثابت ذكر المنافقون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فريق نقتلهم وقال فريق لا نقتلهم فانزل الله تعالى (فما لكم في المنافقين فئتين) هذا حديث لم يضبطه رواه لان المنافقين بالمدينة غير متعرضين بقتل ولا غيره لانه كان يحملهم على علايتهم وان كان قد وقف من باطنهم على خلافه قال تعالى (اذ جاءك المنافقون) الى قوله (هم العدو فاخذرهم) وقال تعالى (ولا تصل على احد منهم مات ابدا) الآية واخبر بمصيرهم الى النار ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولم يذكر في الحديث المعنى الذي من اجله كانت الصحابة فيهم فئتين، وروى عن زيد أن قوما خرجوا الى احد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (١) فاختلفوا فيهم فقالت فرقة نقتلهم وقالت فرقة لا نقتلهم فنزلت (فما لكم في المنافقين فئتين) الى قوله (والله اركسهم بما كسبوا) فدل هذا على ان ذلك الاختلاف في امرهم انما كان لتركهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خروجهم معه الى قتال اعدائه باحد ورجوعهم الى ما سواها فحل بذلك قتلهم ورجعوا الى غير المدينة قال زيد رجع ناس عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد فقال بعض نقتلهم وقال بعض لا نقتلهم فانزل الله تعالى (فما لكم في المنافقين فئتين) فقال النبي صلى الله عليه وسلم انها لتنفق الرجل كما تنفق النار المضة يعنى المدينة ودل



على ذلك قوله تعالى ( فلا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا ) والمهاجرون  
كان الى المدينة لا من المدينة الى ما سواها ولم نجد ما يدل على الموضع  
الذي رجعوا اليه غير ما روى عن مجاهد قال قوم خرجوا من مكة حتى جاؤا  
الى المدينة يزعمون انهم مهاجرون ثم ارتدوا بعد ذلك فاستأذنوا الى مكة  
ليأخذوا بضائع لهم فيتجرون بها فاختلف فيهم الصحابة فقليل هم منافقون وقيل  
هم مؤمنون فبين الله نفاقهم وامر بقتلهم .

## سورة المائدة

عن جابر بن نفير أنه قال دخلت على عائشة فقالت لي يا جابر هل تقرأ  
المائدة ؟ فقلت نعم فقالت انها آخر سورة نزلت فما وجدتم فيها من حلال  
فاستحلوه وما وجدتم فيها من حرام فحرموه .

وعن البراء أن آخر آية نزلت ( يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة )  
وآخر سورة نزلت براءة ، المروى عن عائشة أشبه بالحق والله اعلم لان  
رسوله بعث عليا بسورة براءة في الحجة التي حجها ابوبكر قبل حجة الوداع  
فقرأها على الناس حتى ختمها وسورة المائدة نزلت بعد ذلك في حجة الوداع  
( اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ) الآية على ما روى ان اليهود قالوا  
لو نزلت علينا هذه الآية ( اليوم اكملت لكم دينكم ) لا تتخذنا ذلك اليوم عيداً  
فقال ابن عباس انها نزلت في عيد بن اثنين يوم عرفة والجمعة . وعن عمر انها  
نزلت ليلة جمعة ونحن واقفون معه بعرفة .

وعن علي أنزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة  
وعن ابي بكر قال تقرأون هذه الآية ( يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم  
لا يضركم من ضل اذا اهتديتم ) واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك ان يعمهم الله  
بعقاب . هذا خطاب فيه نقصان من بعض رواته لا من ابي بكر والاولى به



ما روى عنه انه قال يا ايها الناس انكم تقرؤون هذه الآية من كتاب الله وتضعونها على غير ما وضعها الله عليه ( يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتديتم ) واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الناس اذا عمل فيهم بالمعاصي او بغير الحق يوشك ان يعمهم الله بعقاب .

وعن ابي ثعلبة الخشني سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شحا مطاعا وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه ورأيت امراً لا بد لك منه فعليك بنفسك اياك من (١) العوام فان من وراءكم اياماً الصبر فيهن كقبض على الحجر للعامل يومئذ منهم كما بحر خمسين رجلاً يعملون مثل عمله ، فعلمنا ان قول ابي بكر تضعونها غير موضعها اراد به تستعملونها في غير زمنها وان زمنها الذي تستعمل فيه هو الزمن الذي وصفه صلى الله عليه وسلم في حديث ابي ثعلبة الخشني لما وصفه به ونعوذ بالله منه وان ما قبله من الا زمنة فرض الله فيه على عباده الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا يهلك العامة بعمل الخاصة ولكن اذا رأوا المنكر بين اظهريهم فلم يغيروه عذب الله العامة والخاصة ، ففي هذا تأكيد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى يكون الزمان الذي ينقطع فيه ذلك وهو الزمان الموصوف في حديث ابي ثعلبة الذي لا منفعة فيه بامر بالمعروف ولا ينهي عن منكر ولا قوة مع من ينكره على القيام باو واجب في ذلك فسقط الفرض عنه ويرجع امره الى خاصة نفسه ولا يضره مع ذلك من ضل ، هكذا يقول اهل الآثار ، اما من يتعلق بالثابت ويل فيقول ان قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم ) ليس على سقوط فرض الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وانهم لا يكونون مهتدين اذا لم يفعلوا ذلك وانما يهتدون اذا فعلوا الا اذا قصر واعنه ويقول نظيره ليس عليك هداهم ، ومع هذا يفترض

( ) في مشكل الآثار ( ٢ / ٦٥ ) « واياك امر »



عليه الجهاد والقتال الى ان يردهم الى دينه الذي بعثه الله به وامره ان (ه) يقاتل  
الناس عليه كافة والاول ابين معنى وهذا صحيح ايضا عن ابن العاص ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف بكم وبزمان او قال يوشك ان ياتي زمان  
يغربل الناس فيه غربلة ويبقى حثالة من الناس قد مرجت عهودهم واماناتهم  
واختلفوا فصاروا هكذا وشبك بين اصابعه قالوا وكيف بنا يا رسول الله ؟  
قال تأخذون بما تعرفون وتذرون ما تنكرون وتقبلون على امر خاصتكم  
وتذرون امرا عامتكم .

وعن العرياض قال وعظ رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس ورغبهم  
وحذرهم وقال ما شاء الله ان يقول ثم قال اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا  
وأطيعوا من ولاة الله امركم ولا تنازعوا الامة امر اهلها ولو كان عبدا سود  
وعليكم ما تعرفون من سنة نبيكم والخلفاء الراشدين وعضوا على نواجزكم  
بالحق ، وفي حديث آخر عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا  
عليها بالنواجز ، ففي هذه الآثار تسديد ما في الآثار التي قبلها وتصديقه واعلام  
بان الازمنة تختلف وتتباين وان كل زمان منها له حكمه الذي قد بينه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لامته واعلمهم اياه وعلمهم ما يعملون به فيه فعلى الناس التمسك  
بذلك ووضع كل امر موضعه الذي امر أن يضعه فيه وان لا يخرجوا عن ذلك  
الى ما سواه .

١٥

وعن ابن عباس كان تميم الداري وعدي بن بداء يختلفان الى مكة  
للتجارة فيخرج رجل من بني سهم فتوفي في ارض ليس فيها مسلم فاوصى اليهما  
ودفعا تركته الى اهلها وحبسا جاما من فضة فحوص بذهب فاستحلفها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما كتمنا ولا اطلعنا ثم عرف الجاهل بمكة فقاوا اشتريناه من  
عدي وتميم فقام رجلان من اولياء السهمي فحلفا بالله ان هذا الجاهل السهمي  
والشهادتنا احق من شهادتهما وما اعتدينا انا اذ المن الظالمين واخذوا الجاهل وفيهم

٢٠

(١) في مشكل الآثار ( ٢ / ٦٧ ) « عن عبد الله بن عمرو بن العاص .



نزلت هذه الآية، وعنه في قوله تعالى (وآخران من غيركم) قال من غير اهل الاسلام من الكفار اذا لم تجدوا المسلمين .

وعن ابي زائدة عن عامر قال خرج رجل من خثعم فتوفي بدقوقاه فلم يشهد وصيته الا رجلا نصرانيا من اهله فاشهدهما على وصيته فقدا الكوفة فاحلفها ابو موسى الاشعري في دبر صلاة العصر في مسجد الكوفة بالله الذي لا اله الا هو ما خانا ولا بدلا ولا كتما وانها لو وصيته ثم احاز شهدا دتهما، هذا يدل على ان الآية محكمة غير منسوخة عند ابن عباس وابي موسى ولا يعلم لها مخالف من الصحابة والتابعين - وعن شريح انه قال لا تجوز شهادة المشرك على المسلم الا في وصيته تكون في سفر .

وعن ابن المسيب وابن جبير وابن سيرين (من غيركم) اي من غير دينكم .  
وعن مجاهد اذا حضر موته مسلمان او كافران ولا يحضر غير اثنين منهم فان رضى ورثته بما غابا عليه من تركته بذلك (١) ويحلفان انهما صادقان فان عثر بلطخ وجد او لبس او شبهه حلف الاثنان للأولين (٢) من الورثة فاستحقا وابطلا ايمان الشاهدين وهو قول فقهاء الامصار ابن ابي ليلى والاوزاعي والثوري، وقال الحسن (من غيركم) اي من غير اهل قبيلتكم (٣) كلهم من اهل الصلاة الاتواه يقول (تحبسونهما من بعد الصلاة) واليه ذهب ابو حنيفة في اصحابه ومالك في

(١) في تفسير ابن جرير (٧ - ٧٢) « فذاك » وهو الظاهر - ح (٢) في التفسير « الاوليان » (٣) كذا والظاهر « قبيلتكم » كما يدل عليه السياق وقوله عقبه، كلهم مبتدأ يريد الاولان والآخران ومذهب الحسن مشهور في ذلك راجع تفسير ابن جرير (٧ / ٦٤) ولفظه في رواية « كان الحسن يقول اثنان ذوا عدل منكم اي من عشيرته او آخران من غيركم قال من غير عشيرته » وفي اخرى عن الحسن، او آخران من غيركم قال من غير عشيرتك وعن قومك كلهم من المسلمين - ح



اصحابه والشافعي في اصحابه ومن قال انها منسوخة بقوله (وأشهد وأذوى عدل منكم) وهذا ليس بشيء لان ما انزل الله في كتابه وعمل به رسوله صلى الله عليه وسلم والصحابة فحصل بذلك اجماع لا يجوز أن ينسخ الا بما تقوم به الحاجة وقوله (بعد الصلاة) لا دليل فيه للحسن لاحتمال ان يكون القصد بذلك الى الوقت المعظم عند اهل الاديان جميعا ويخافون نزول العقوبة بهم عند المعصية فيه . وهو ما بعد صلاة العصر وقيل انها كانت في اول الاسلام والارض حرب والناس كفار والوصية فریضة فلما نسخت الوصية لم يبق هذا مشروعا وفيه نظر .

## سورة الانعام

- ١٠ عن خباب بن الارت ان الاقرع وعيينة جاؤا فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم مع بلال وعمار وصهيب وخباب في ضعفاء المؤمنين فلما رأوهم حوله حقرهم فأتوه فخلوا به فقاوا له نحب ان تجعل لنا منك مجلسا يعرف به العرب فضلنا وان وفود العرب تأتيك فنستحي ان ترانا تعودا مع هذه الأعباء فاذا نحن جئناك فاقهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقعد معهم ان شئت قال نعم قالوا فاكتب لنا عليك كتابا فدعا بالصحيفة ليكتب لهم ودعا عليا ليكتب فلما اراد ذلك ونحن تعود في ناحية نزل جبريل فقال (ولا تطرد الذين يدعون ربهم) الآية ثم ذكر الاقرع وصاحبه فقال (وكذلك فتننا بعضهم ببعض) الى قوله (كتب ربكم على نفسه الرحمة) فدعا رسول الله بالصحيفة ودعا انا فأتيناه وهو يقول سلام عليكم فدنا منا منه فوضعا ركبنا على ركبته فكان اذا اراد أن يقوم قام وتركنا فانزل الله (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) الى قوله (تريد زينة الحياة الدنيا) يقول مجالس الاشراف (ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا) فهو عيينة والاقرع والفرط الهلاك ثم ضرب لهم مثلا رجلين ومثل الحياة الدنيا فكنا نقعد مع النبي صلى الله عليه وسلم فاذا بلغنا الساعة اتى يقوم فيها قننا وتركناه حتى يقوم
- ٢٠



والاصبرنا ابدًا حتى يقوم (١) الا يتان عامتان فيمن كان على صفة النار المذكور وليستا بخاصتين فيهم بما دل عليه ما روى عن ابن عمر أنه قال (واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم) قال هم الذين يشهدون الصلوات المكتوبات .

## سورة الاعراف

روى ان عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية (واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم) الى قوله (غافلين) فقال عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل عنها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج ج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة وبعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره فاستخرج ج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل اهل النار يعملون فقال رجل يا رسول الله فقيم العمل؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل اذا خلق العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال اهل النار فيدخله به النار - فيه اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ايانا ان الله استخرج من ظهر آدم ذريته وفي الآية بنو آدم لا آدم نفسه وعقلنا بما ذكر فيه ان علم الله متقدما باهل السعادة بما يستعملهم به في الدنيا من اعمال الخير حتى يدخلهم الجنة ثوابا على عملهم وكذلك باهل الشقاء حتى يدخلهم النار عقوبة لهم على عملهم .

وعن ابن عباس مرفوعا اخذ الله الميثاق من ظهر آدم بعرفة فأخرج من صلبه كل ذرية ذراها بين يديه كالذرثم كلمهم قبلا فقال (أأستبر بكم قالوا بلى شهدنا ان تقولوا يوم القيامة) الى (فعل المبطلون) ففيه زيادة على ما في الحديث الاول كلام الله اياهم وذلك غير مستنكر في لطيف قدرة الله عز وجل وقد اول هذه الآية من لم يقف على المروي بان الله عز وجل اهلهم ذرية آدم في خلقه اياهم المعرفة به التي هي موجودة في جميعهم من ان لهم خالقا

(١) هكذا ولعله - والاصبر لنا ابدًا حتى نقوم - ح .



سواهم بخلافهم لانه قد رعى خلقهم وهم عاجزون عن مثل ذلك حتى لا يستطيع  
 احد أن يقول خلافه فكان ذلك شهادة منهم على انفسهم انه ربهم وحجة عليهم  
 ان قال الاشقياء منهم يوم القيامة عند اخذهم باعمالهم ( انا كنا عن هذا غافلين )  
 اى عن عقوبتك لنا على عملنا او على ان نقر لك بالربوبية اذ كان الله عز وجل  
 قد بعث اليهم فى الدنيا رسلا مبشرين ومنذرين وانزل عليهم كتبه بما جعلهم به  
 متعبدين وهذا تأويل حسن اولم تكن سمعنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ما فى الحديثين لاحتمال الآية له ولكن لما بين صلى الله عليه وسلم مراد الله بها  
 لم يجز القول بخلافه ولا تأويل سواه والمعنى فى مسح ظهر آدم والتلاوة انما  
 هى فى بنى آدم انه لما كان اصل بنيه نسب ما استخرج منه اليهم كما قال ( انا  
 خلقناهم من طين لازب ) والمخاوق من ذلك آدم لا ذريته .

١٠

## سورة هود

فى قول الله تعالى ( فاما الذين شقوا فى النار ) الى قوله ( الا ماشاء ربك )  
 اهل اللغة منهم الفراء و قطرب يذهبون الى ان معنى ( الا ماشاء ربك ) خرج  
 مخرج الزيادة على ما يقيمونه فى النار مثل دوام السماوات والارض مما هو اكثر  
 من ذلك المقدار كقول الرجل لى عليك الف الا العشرة الآلاف درهم التى لى  
 عليك اى والعشرة الآلاف التى لى عليك ليس على الاستثناء لان الكثير لا يستثنى  
 من القليل فعلى هذا يكون معنى الاسوى وقيل بل على الاستثناء كقولك والله  
 لأضربنك الا ان ارى غير ذلك وعزيمتك على ضربه فكذلك الا ماشاء ربك  
 ولا يشاء وهوقيل معنى الا ماشاء ربك الوقف فى الحساب قبل ان يدخل اهل  
 النار النار والاولى رد المعنى الى ما روى مرفوعا فيمن يخرج من النار بالشفاعة  
 من ذلك ما روى عن قتادة عن انس ( واما الذين شقوا فى النار ) يخرج قوم  
 من النار ولا تكذب بها كما كذب بها اهل حروراء

٢٠

ومنه ما روى عن طليق بن حبيب قال اقيمت جابر بن عبد الله وكنت  
 اشد الناس تكذبا بالشفاعة فقرأت عليه كل آية فى القرآن وعد الله اهلها



بالخلود في النار فقال لي يا طليق أترأك أعلم بكتاب الله وبسنة نبيه مني؟ قال لا قال فصممتا وأشار إلى أذنيه أن لم أكن سمعت مجدا صلى الله عليه وسلم يقول يخرجون من النار قلت ومن هؤلاء القوم؟ قال قوم أصابوا ذنوبا كثيرة . ويؤيده قوله تعالى اخبرنا عن أهل النار ( فما تنفعهم شفاعة الشافعين ) ففيه أن غيرهم تنفعه الشفاعة وقوله تعالى ( فما لنا من شافعين ) وقوله تعالى ( من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه . ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ) .

### سورة يوسف

عن ابن عباس ( أني رأيت أحد عشر كوكبا ) قال كانت رؤيا الأنبياء وحيا . لا نشك أنه ما قاله رأيا وإنما قاله سمعا والأحسن في تأويله أن رؤيا الأنبياء في مناماتهم ما شاء أن يوحى إليهم فيها وكل ذلك وحى منه بفعل ما شاء منه في مناماتهم وجعل منه ما شاء في يقظاتهم .

### سورة سبحان

عن ابن مسعود في حديث ركوب النبي صلى الله عليه وسلم البراق لما أسرى به إلى بيت المقدس قال ثم مشينا إلى بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التي ربط فيها الأنبياء ثم دخلت المسجد وتشوف بي الأنبياء من سمى الله في كتابه ومن لم يسم فضليت بهم إلا هؤلاء الأنفر عيسى وموسى وإبراهيم ، ففيه أنه أم الأنبياء إلا المستثنين ، وعن أنس أمته بهم جميعا .

وعنه أنه قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فلم نزل ظهره وهو وجبريل حتى أتيا بيت المقدس ففتحت أبواب السماء فرأى الجنة والنار قال حذيفة ولم يصل في بيت المقدس؟ قلت بل صلى قال حذيفة ما اسمك يا أبلع فاني أعرف وجهك ولا أعرف اسمك؟ قلت أنا زرب بن حبيش قال وما يدريك أنه قد صلى فيه؟ قلت يقول الله تعالى ( سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام إلى



المسجد الاقصى) قال انه او كان صلى فيه لصليتم فيه كما تصلون في المسجد الحرام؟ قال فقل له انه ربط الدابة بالحلقة التي ربط بها الانبياء قال حذيفة او كان يخاف ان تذهب وقد اتاه الله بها، ولكن ما روى عن ابن مسعود وابي هريرة وانس في اثبات الصلاة هناك اولى من نفى حذيفة وقوله لو كان صلى لوجب على امته أن يصلوا هناك - لاحجة فيه اذ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد يأتي مواضع ويصلي فيها لم يكتب علينا اتيانها ولا الصلاة فيها بل قد نهى عمر أن يتبع تلك المواضع فيصل فيهما وعن معمر وروافيت الموسم مع امير المؤمنين وانصرفت الى المدينة معه ثم رأى ناسا يذهبون مذهبها فقال اين يذهب هؤلاء؟ قالوا يا تون مسجد اصيل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما هلك من كان قبلكم بهذا يتبعون آثار انبيائهم فاتخذوها كنائس وبيعاً من ادركته الصلاة في شيء من هذه المساكن التي صلى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فليصل فيها والا فلا يتعمدها .

وابين من هذا انه لا مسجد اجل مقدار اولا اكثر ثوابا بعد المسجد الحرام من مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكتب على الناس اتيانه والصلاة فيه كما كتب عليهم ما كتب في المسجد الحرام واما ربط البراق ليلتئذ فاثباته اولى من نفى حذيفة ايضا اذ ليس كل مسخر لمعنى بطاع (١) لذلك المعنى ألا ترى انه سخر الله لنا الدواب ونحن نعاني في ركوبها ما نعاني فكذا ربط البراق غير مستنكر مع تسخير الله تعالى اياه له .

وعن سعيد بن جبير في قوله تعالى (واسئلكم من ارسلنا من قبلك من رسلنا) قال لقي الرسل ليلة اسرى به . فيه ما قد دل ان نزول الآية كان بغير مكة وبغير المدينة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرى به الى حيث لا يعلم حتى علم بوروده اياه وباجتماعه فيها هناك مع الانبياء حتى امهم وهم الذين أمر بسؤالهم عنه لانه لم يلقهم في غير ذلك الموضع . وعن ابي زميل قال رجل لابن عباس انه يقع في نفسى ما ان احرم من السماء احب الى من ان اتكلم به فقال



ابن عباس من الشك تعني؟ قال نعم قال فقال وهل يسلم من ذلك احد وقد قال تعالى لنبيه ( فان كنت في شك مما انزلنا اليك ) لا نعلمه روى عن احد من الصحابة في المراد بهذه الآية غير هذا الحديث عن ابن عباس واما التابعون فروى عن سعيد بن جبير والحسن انهما قال لا لم يشك ولم يسأل .

واما اهل اللغة فقد رويت عنهم اقوال منها قال الكسائي والقراء ليس قوله ( فان كنت في شك ) خيرا عن انه في شك انما هو كقول الرجل لابنه ان كنت ابني فافعل كذا واحسن منه ان المراد بذلك غير النبي صلى الله عليه وسلم وهم الشاكون بمعنى فان كنت في شك من غيرك فيما انزلنا اليك وهو قول ابي عبيدة كما قال ( حتى اذا كنتم في الفلك ) جاء بالخطاب للنبي وامته والمراد به نوح وامته بقريظة قوله تعالى ( وجرين بهم ) وكان المرادون على هذا بقوله ( فاسئل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك ) هم الذين آمنوا به قبل ذلك كعبدا لله بن سلام .

قال الطحاوي ويحتمل ان يكون هو المراد بالذكورين في تلك الآية وان يكون هم الذين لقيهم صلى الله عليه وسلم في بيت المقدس من الانبياء الذين كانوا انزل عليهم قبله من الكتب ما انزل عليهم منها مما فيها ذكره وذكر امته مثل ما قاله ابن عباس في حديث ابي زميل ووجهه عندنا عن ابن عباس على ان الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره فان العرب قد تنخاطب من تريد غيره وقد روى عن عمر بن الخطاب من قوله في حديث المتظاهرين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا نبي الله انت نبي الله وصفيه وخيرته من خلقه على ما ادى من خصفة مضطجعا عليها ومن وسادة محشوة ليفا تحت رأسه وكسرى وقيصر على سرر الذهب وفرش الديباج والحرير فجالس فقال يا عمر اعلمك شككت؟ قلت لا والذي بعثك بالحق اني لعلي يقين من الله فيك انك لنبيه وصفيه ولكنني عجبت لما زوى عنك من الدنيا وبسط على هؤلاء فقال هم قوم عجبت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا وانا انحرت لنا في آخرتنا ، واذا كان عمر



قد نفى عن نفسه الشك كان عند امثاله من الصحابة منتفيا كانتفائه عنه وكان من النبي صلى الله عليه وسلم اشد انتفاء فتحققنا ان المرادين بالشك في ذلك هم غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وغير عمر وغير من سواه من الصحابة وانهم من سواهم من اهل الشك فيه ممن ليس اسلامه كالسلام الصحابة او ممن لم يؤمن به ولم يدخل في شريعته . وفيه نظر لان سؤاله الانبياء لا تأثير له في نفى الشك عمن شك ممن يجوز عليه الشك .

وعن ابن مسعود كان نفر من الانس يعبدون نقرا من الجن فاسلم الجنون وثبت الانسيون على عبادتهم وهم لا يشعرون فهم الذين قال تعالى (اوئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب) والمنكر ذهب الى ما روى عن مجاهد انه قال يبتغون الى ربهم الوسيلة عيسى وعزير والملائكة لان هؤلاء عبدوا من دون الله ولا يعلم غيرهم وقول ابن مسعود اولى لموضعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ويؤيده قوله (قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون) ولم نجد من الصحابة خلاف قوله . وعنه نرات على نفر من العرب كانوا يعبدون نقرا من الجن ، وهذا دليل صحة حديثه .

١٥

## سورة الكهف

عن ابن عباس قال حدثني ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن قصة موسى والخضر انهما بينهما يمشيان على الساحل اذا بصر الخضر غلاما يلعب مع الغلمان فاخذ الخضر رأسه فاقتلعه بيده فقتله فقال له موسى (أقتلت نفسا زكية بغير نفس) الآية ثم ساق الحديث حتى انتهى الى سؤال الخضر موسى عما كان فيه مما انكره عليه والى قول الخضر له واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين .

وعن ابن عباس عن ابي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الغلام الذي قتله الخضر طبع كافرا ولوعاش لأرهبق ابويه طغيانا وكفرا والزكية التي



لم تذب قط فهي اولى من الزاكية التي اذنت ثم غفر لها لان الغلام قتل صغيرا  
 لم يبلغ الحنث وقيل هما لغتان بمعنى واحد وهذا اصح لأنه قد يجوز أن يسمى  
 غلاما وهو بالغ وقواه او ادرك ارضتهما طغيانا قد يراد بالادراك الاحتلام  
 او يكون معرفته بالاشياء المذمومة وفي الآية ما دل على بلوغه وهو (أقتلت  
 نفسا زكية بغير نفس) أي انها لم تقتل نفسا ولو قتلت لكانت مستحقة لقتلها بها  
 وطهرت بهذا القتل والصبي عمده لا يوجب قودا فهو بالغ يؤيده قواه في  
 قصة مريم (لأهب لك غلاما زكيا) أي طاهرا وصفه فانه زكي بغير ذنب  
 كان منه قبل ذلك فالحق ان لا فرق بين الزكية والزاكية وانها بمعنى واحد  
 مثل القاصي والقصى واختلاف الآثار في زاكية وزكية ليس حكاية عن  
 القرآن ولكنه حكاية من النبي صلى الله عليه وسلم بلسانه العربي لقول موسى  
 الذي قاله للخضر بلسانه المخالف للسانه والحكايات للأشياء بغير تلك الألسن  
 قد تحكى بألفاظ مختلفة ومثله قواه تعالى (آيتك ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام  
 الا رمزا) وفي موضع (ثلاث ليال سويا) لانه حكى بالعربي ما قيل لذكريا بلسانه  
 مرة بالايام التي تدخل فيها الليالي ومرة بالليالي التي تدخل فيها الايام لما كان  
 المعنى في ذلك سواء فكذلك وصف الغلام بما وصفه به بلسانه مرة بزكية ومرة  
 بزكية لما كانا سواء.

وعن ابي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكر  
 احدا فدعا له بدأ بنفسه فقال ذات يوم رحمة الله علينا وعلى آل موسى اوسكت  
 مع صاحبه لأبصر العجب ولكنه قال (ان سألتك عن شيء بعد ها  
 ٢٠ فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا).

ولم يختلف القراء في نون الجماعة في لدن انها تقرأ مثقلة حيث وقع  
 (لو اردنا ان نتخذها لاتخذناها من لدنا - وحنانا من لدنا) وفي إجماعهم دليل  
 على ان اولى القراءة وفي لدني التثنية.

عن ابي ذر انه قال دخلت المسجد فاذا النبي صلى الله عليه وسلم جالس



فلما غابت الشمس قال يا اباذر أتدرى اين تذهب هذه ؟ قلت الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها ويوشك ان يقال لها اطلعي من حيث جئت فتطلع من مغربها ذلك مستقر لها ، فيه ان الشمس تغرب في السماء وقد روى مرفوعا في عين حمئة من الحمأة رواه ابن عباس وقال اقرأني ذلك ابى كما اقرأه النبي صلى الله عليه وسلم .

وعن ابن عباس كنت عند معاوية وعنده عبدالله بن عمرو بن العاص فقال معاوية لعبدالله كيف تقرأ ( وجدها تغرب في عين حمئة ) فقال في عين حامية يريد حارة فقال ابن عباس فقال معاوية كيف تقرأها يا ابن عباس ؟ فقلت ( وجدتها تغرب في عين حمئة ) وانشدتبع في ذى القرنين .

١٠. باغ المشارق والمغارب يبتغى اسباب علم من حكيم مرشد  
فرأى مغيب الشمس عند غروبها في عين ذى خلب وثأط حرم  
فالخلب الطين والثأط الحمأة والخرمد الاسود .

١٥. قيل حديث ابن عباس عن ابى يخالف حديث ابى ذر لان في حديث ابى ذر غروبها في السماء وفي هذا غروبها في طينة سوداء والطين في الارض لا في السماء وشعر تبع يدل على انها في الارض لا في السماء ايضا - قلنا قد يكون الطين في السماء يدل عليه قوله ( حجارة من طين ) وشعر تبع يحتمل ان تكون الرؤية رؤية يقين وعلم بالقلب لا رؤية عين مع ان الحجة في اللغة وغيره قول الرسول صلى الله عليه وسلم فحصل الالتئام بغير تضاد فيه ولا اختلاف ثم لا يعلم عن احد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى ابن عباس على حمئة والاكثر منهم على حامية وروى في العين التي تغرب فيها الشمس الحرارة والحمأة جميعا فكانا من صفاتها فمن قرأ حامية وصفها باحدى صفاتها ومن قرأ حمئة وصفها بصفاتها الأخرى وذلك واسع غير ضيق .

## سورة الانبياء

عن ابن عباس لما نزلت ( انكم وما تعبدون من دون الله ) الآية شق



ذلك على اهل مكة وقالوا شتم محمد آلهتنا فجاءهم ابن الزبيري وقال ادعوه لي فدعى محمد قال يا محمد هذا شيء لا آلهتنا خاصة ام لكل من عبد من دون الله؟ قال بل لكل من عبد من دون الله فقال خصمناه ورب الكعبة يا محمد أأنت تزعم ان عيسى عبد صالح وعزيرا كذلك والملائكة صالحون؟ قال بلى، قال فهذه النصارى تعبد عيسى واليهود تعبد عزيرا وهذه بنو مليح يعبدون الملائكة قال فضج اهل مكة فزات (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون) ونزلت (ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون) وهو الضجيج .

وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لقريش يا معشر قريش لا خير مع احد يعبد من دون الله فقالوا أأنت تزعم ان عيسى كان نبيا وكان عبدا صالحا؟ فأنزل (ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون) وانه لعلم للساعة) خروج عيسى ابن مريم قبل يوم القيامة هكذا قال لعلم بالفتح وضجيج المشركين عند نزولها وهم اهل فصاحة يدل على ان ما قد تستعمل في بنى آدم وان كان من اكثر استعمالا وبن ذلك قوله تعالى (والمحصنات من النساء الا ما ملكتم ايما نكم) وقوله تعالى (والد وما ولد) يعنى آدم وما ولد وقوله تعالى (يسبح الله ما فى السموات وما فى الارض) وعلم ان الاولى قراءة (اذا قومك منه يصدون) بكسر الصاد وهو الضجيج وبالضم من الصدود ولو كانت منه لكانت اذا قومك عنه يصدون) ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله - وصدوا عن السبيل) وهو كثير فى القرآن .

وعن ابن عباس انكار هذه القراءة وقال انما هى الحى وانما هى يصدون يضجون وعن على (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) الآية نزلت فى عثمان واصحابه او قال عثمان منهم يعنى ان عثمان ممن سبقت له الحسنى المذكورة لانها نزلت فىمن سبقت لهم الحسنى من الله وعثمان واصحابه منهم، قوله تعالى (ولقد كتبنا فى الزبور) الآية الذكر المراد هنا هو المكتوب قبل خلق السماوات



وان الاشياء المذكورة بعده هي ما سواه من التوراة والانجيل والقرآن .  
وعن سعيد بن جبير أنه قال الزبور والتوراة والانجيل والذكر الذي  
في السماء اصل هذه الكتب والارض ارض الجنة يرثها عبادي الصالحون .  
وعنه الزبور والقرآن والذكر التوراة والارض الجنة .

وعن عامر كتبنا في الزبور قال زبور داود من بعد الذكر وهو .  
ذكر موسى التوراة وعن مجاهد الزبور الكتاب عند الله والارض ارض الجنة  
يؤيد ما قلنا اولاً عن عمران بن حصين قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا قبلنا فأعطنا قال اقبلوا البشرى يا اهل اليمن  
قلنا قد قبلنا فاخبرنا عن اول الامر كيف كان؟ قال كان الله قبل كل شيء وكان  
عرشه على الماء وكتب في اللوح ذكر كل شيء - الحديث وله طرق في بعضها .  
ثم كتب في الذكر كل شيء ثم خلق السماوات والارض .

واهل اللغة يقولون الذكر القرآن ويحتجون بقوله تعالى  
(ص والقرآن ذي الذكر) وبقوله تعالى (فاسئلوا اهل الذكر) وبقوله تعالى  
(انا نحن نزلنا الذكر) وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الا ذكر وقرآن  
مبين) وعلى هذا معنى من بعد الذكر اي من قبل الذكر لان حروف الخفض  
تعاقب بعضها بعضاً وذلك موجود في كلام العرب الا ان الذي ذكرنا اولاد  
عليه حديث صحيح اولى بتأويل الآية مما قالوا اذ لا ضرورة توجب حمل  
الامر عليه .

## المؤمنون

عن عمر بن الخطاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل  
عليه الوحي سمع عنده دوى كدوى النحل فمكثنا ساعة فاستقبل القبلة ورفع  
يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وآثرنا  
ولا تؤثر علينا وارضنا وارض عنا ثم قال لقد انزلت على عشر آيات من  
اقامهن دخل الجنة ثم قرأ ( قد افلح المؤمنون ) الآيات . يحتمل ان يكون



هذا قبل فرض رمضان وفرض الحج على من فرضه الله عليه فكان من جاء  
بغيرهما مستحقا للوعد المذكور فلما فرضا عاد الوعد الى من ادى بجميع الفرائض  
التي منها صوم رمضان والحج .

## النور

عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينكح الزاني  
الا مجلودا مثله ، وهذا في مجلود في الزنا مقيم عليه لا على النازع عنه لان  
وصفه اياه بالجلد وصف له بحال هو فيها مذموم لان الجلد كفارة فذمه بذلك  
بعد الجلد يدفع ان يكون كفارة له اذ كانت مقيما على ما يوجب مثله وروى  
مرفوعا، الزاني لا ينكح الا زانية مثله والمجلود لا ينكح الا مجلودة مثله ، فيه  
زيادة على الاول وهو ، لا يتزوج الزاني الا زانية ، ومعناه ايضا على الزانيين  
المقيمين على الاحوال المذمومة لا على زانيين جلد كل واحد منهما في زناه  
جلدا يكون كفارة له بنزوعه عنه وتوبته منه والمعقول من قصده الى ذمه  
بالجلد ذمه بالزنا الذي كان جلد فيه ، وروى ان مرثدا لما اراد نكاح عناق  
استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وكانت بغيا فسكت حتى نزلت  
( الزاني لا ينكح الا زانية ) الآية فتناه عن ذلك .

وعن ابن عمر كن نساء بغايا كان الرجل يتزوج المرأة منهن لتنفق  
عليه منهن ام مهزول ( ١ ) فاحتمل ان يكون ما في الآثار الاول هو على  
الرجل ينكح لهذا المعنى الذي يطلق لها الزنا لما يصل اليه بذلك من النفع فسمى  
زانيا لما كان سببا كنحو ما روى مرفوعا ايما امرأة استعطرت ومرت على  
قوم ليجدوا ريحها فهي زانية وكل عين زانية .

## الفرقان

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على سبعة احرف ايها

(١) هكذا في سنن البيهقي ( ١٥٣/٧ ) وغيره ووقع في الاصل « ام مهزورة »



قرأت أصبت أو قال أقرأوا ولا حرج غير أن لا تجمعوا بين ذكر رحمة بعذاب ولا ذكر عذاب برحمة، وقال فلا تماروا في القرآن فإن المراء فيه كفر، وقال ( فاقروا ما تيسر منه ) ذهب قوم إلى أن السبعة الأحرف هي سبعة أنحاء كل نحو منها جزء من القرآن كقوله ( ومن الناس من يعبد الله على حرف ) فإنه صنف من الأصناف التي يعبد الله عليها فمنها ما هو محمود ومنها ما هو على خلافه .

فمن ذلك الأحرف حرف زاجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال ، قيل هذا فاسد لأنه روى عن أبي بن كعب أتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اقرأ على حرف واحد فاستزاده فقال اقرأ على حرفين ، فقد علمنا أن الحرف الذي أمره أن يقرأ عليه محال أن يكون حراماً أو سواه أو يكون حلالاً أو سواه وعن ابن مسعود كان الكتاب الأول نزل من باب واحد على حرف واحد ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف زاجر وأمر وحلال وحرام ومحكم ومتشابه وأمثال فأحلوا حلاله وحرموا حرامه وأفعلوا ما أمرتم وانتهوا عما نهيتهم عنه واعتبروا بأمثاله وأعملوا بحكمه وآمنوا بمتشابهه وقولوا آمنا به كل من عند ربنا وقيل سبعة أحرف سبع لغات لأن منه المعرب مثل طور سيناء .

قال الطحاوي تأملنا فوجدنا قوله تعالى ( وما أرسلنا من رسول إلا بلسان توهم ) وهم قریش وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ ما ينزل عليه على أهل ذلك اللسان وعلى غيرهم من أهل الألسن كالفارسي وغيره وكان يشق عليهم حفظ ما يقرأه عليهم بحر وفه التي يقرأها بها عليهم ولا يتهيأ لهم كتابة ذلك وتحفظهم إياه لما عليهم من المشقة في ذلك مع أنهم أهل لسانه وكانوا محتاجين إلى حفظ ما قد تلى عليهم ليقرؤوه في صلاتهم ولتعلموا به شرائع دينهم فوسع عليهم ذلك أن يتلوه بمعانيه وإن خالفت الفاظهم التي يتلونها بها الفاظ نبيهم - دل عليه اختلاف عمر مع هشام بن حكيم وهما قرشيان لسانهما واحد في قراءة آية من سورة الفرقان فقرأها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هكذا أنزلت



هكذا انزلت ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف ( فاقروا ما تيسر منه ) .

واختلافها انما كان في الفاظه لا في الحلال والحرام والامر والنهي كقول الرجل اقبل وتعال وادن وشبهه يؤكده ما روى ان ابي بن كعب قال ما حك في نفسي منذ اسلمت شيء الا اني قرأت آية وقرأها غيري فقال اقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتيناه فقلت يا رسول الله اقرأني آية كذا كذا؟ قال نعم وقال صاحبي اقرأنيها كذا؟ قال نعم اتاني جبريل وميكائيل فجلس جبريل عن يميني وجلس ميكائيل عن يساري فقال اقرأ القرآن على حرف وقال ميكائيل استزده فقال اقرأ القرآن على حرفين حتى بلغ سبعة احرف كل كاف شاف .

وفي رواية ليس منها الا شاف كاف قلت غفورا رحيم او قلت سميعا حلما او عاليا حكما او عزيزا حكما اي ذلك قلت فانه كذلك ما لم تختم عذابا برحمة او رحمة بعذاب ، فبان ان ذلك توسعة من الله لضرورتهم الى ذلك وحاجتهم اليه حتى اكثر من يكتب وعادت لغاتهم الى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفظوا القرآن بالفاظه التي نزل بها فلم يسعهم حينئذ ان يقرؤه بخلافها اذ كانت التوسعة في السبعة الأحرف في وقت خاص لضرورة دعت الى ذلك فارتفع حكم هذه السبعة الأحرف بارتفاع تلك الضرورة وعاد ما يقرأ به القرآن الى حرف واحد وما يدل على عود التلاوة الى حرف واحد بعد ما كانت على الأحرف السبعة ما كان من ابي بكر في جمعه القرآن واكتتابه بمشورة عمر ومن حضر من الصحابة ومن متابعة عثمان اياها على ذلك ثم تابعهم على ذلك زيد ابن ثابت كاتب الوحي وجميع الصحابة فصار اجماعا والنقل بالاجماع هو الحجة التي بمثلها نقل الاسلام اليما حتى علمنا شرائعه وعاد ذلك الى ان من كفر بحرف منه كان كافرا حلال الدم الى ان يرجع الى ما عليه الجماعة بخلاف حكم الاخبار التي يرويها الآحاد مما يخالف شيئا مما في المصحف الذي ذكرنا في انه لا يكون كافرا من كفر بما جاءت به .

وعن النبي صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على سبعة احرف لكل



آية منها ظهر وبطن ، ظهر الآية ما يظهر من معناها وبطنها هو ما يبطن من معناها  
فعلى الناس طلب باطنها كما عليهم طلب ظاهرها ليقفوا بذلك على ما تعبد بهم الله  
تعالى من حلال او حرام

- وعن النبي صلى الله عليه وسلم انزل القرآن على ثلاثة احرف ، قيل  
هو قول يقال و يقين يوقن به وعمل يعمل به والاولى ان يقال لما قال له  
جبريل اقرأ على حرف وقال له ميكائيل استزده فقال اقرأ على حرفين فاستزاده  
حتى بلغ ثلاثة احرف - اعلم الناس بذلك فسمعه من حدث عنه ولم يسمع الزيادة  
وسمع ذلك غيره الى سبعة احرف فحدث به فكان من سمع حجة على من لم يسمع .  
عن ابي ظبيان قال لى ابن عباس على اى القراءتين تقرأ ؟ قلت على القراءة  
الاولى قراءة ابن مسعود قال بل قراءة ابن مسعود هى الآخرة ان جبريل  
كان يعرض على نبي الله القرآن فى كل رمضان فلما كان العام الذى قبض فيه  
عرضه مرتين فشهد عبدالله ما نسخ منه وما بدل ، والقراءة التى لا يختلف خطها  
باختلافها مثل ( ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ) فتثبتوا ( واذا ضربتم فى سبيل الله  
فتبينوا ) ( كيف ننشرها ) كيف ننشرها ( لنبوءنهم من الجنة ) ولشوبنهم ، وما  
اشبه ذلك مما فى القرآن كثير فانه قراءة الرسول صلى الله عليه وسلم على الناس  
كما انزل ثم نزل عند عرض القرآن على جبريل فقرأه ايضا على ما انزل  
فحضر الثانية من غاب عن القراءة الاولى وغاب عن الثانية من حضر الاولى  
فلزم كل فريق منهم قراءته التى سمع من النبي صلى الله عليه وسلم وكان محمودا على  
ذلك اذ هى كلها من عند الله اذ ليس فى المصحف شكل ولا نقط لانهم تركوا ذلك  
مخافة ان يخلطوا بكتاب الله غيره حتى كره كثير منهم كتابة فواتح السور  
والتعشير والتخميس واروهم (١) حجة وهذا كمثل ما كان فى الاحكام مما نهى عنه  
الله تعالى على لسان نبيه بعد ذلك بما نسخه فوقف بعض الصحابة على الحكم الاول  
وغاب عن الثانى ووقف بعضهم عن الثانى وغاب عن الاول فكان فرض  
كل فريق منهم الذى تعبد به ما وقف عليه لما لم يسمع خلافه .



عن انس ان رجلا كان يكتب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قد قرأ البقرة وآل عمران وكان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا  
وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمل عليه غفورا رحيمًا فكتب عليا حكيمًا فيقول للنبي  
صلى الله عليه وسلم أكتب كذا وكذا؟ فيقول نعم اكتب كيف شئت ويملي  
عليه عليا حكيمًا فيقول سميعًا بصيرًا فيقول له النبي اكتب كيف شئت فهو كذلك  
فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين وقال انا اعلمكم به محمد أن كان ليكل الامر  
الى حتى اكتب ما شئت فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الارض لن  
تقبله فأخبرني ابو طلحة انه رأى الارض التي مات بها فوجدته منبوذا قال ابو طلحة  
ما شان هذا؟ قالوا انا دفناه مرارا فلم تقبله الارض .

ليس في الحديث خلاف لما قلنا من ان السبعة الأحرف انما اطلقت  
للناس للضرورة الى ذلك والعجز منهم عن حفظ الحروف بعينها وانه لا يسع  
لنا ان نقرأ شيئًا من القرآن بخلاف الالفاظ التي فيها وان كان معناها معنى  
ما فيها لأنه يحتمل ان يكون ذلك الكتاب الذي امره بالكتابة انما هو كتابه  
الى الناس في دعائهم الى التوحيد وتعليم الشرائع ولم يكن الرجل من قريش  
ولا من الانصار وانما كان نصرانيا اسلم وكان يقول ما يقرأ محمد الا ما كتبت  
له وليس في قوله ما يقرأ دليل على انه قرآن وليس كل مقروء قرآن ( اقرأ  
كتابك كفى بنفسك - فاولئك يقرؤن كتابهم - واما من اوتي كتابه بيمينه ) الآية  
وكذا لا يلزم انه كان يقرأ بنفسه ولكن كان يأمر به فيقرأ عليه ليعلم الناس  
فيعلموا ما فيه قبل ان ينفذه الى من يريد انفاذه اليه .

عن عطية العوفي قال قرأت على عبد الله بن عمر ( خلقكم من ضعف  
ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا ) فرد علي ( الله الذي خلقكم  
من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا ) ثم قال  
قرأت علي رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قرأت علي فرد علي كما رددت عليك



- والاولى قراءة الرسول وان كان القراء قد اختلفوا في قراءته على الوجهين المذكورين وكان ذلك واسعا ويحتمل ان يكون سبب الاختلاف ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن على الناس فيأخذونه عنه كما يقرأه عليهم ثم يعرض القرآن على جبريل فيبدل من ذلك ما يبدل فيكون احد المعنيين قد لحقه التبديل فاتسعت القراءة بالوجهين جميعا لانهم لم يقرؤوها الا من حيث جاز لهم قراءتها وان كان الاولى منهما هو المأثور .

## العنكبوت

- عن ابي هريرة قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي الليل كله فاذا اصبحت سرق فقال سينهاه ما يقول او قال ستمنعه صلاته قال تعالى ( ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ) اي انها تنهى عن اضدادها ان ياتيها على الوجه المأمور به لان الله تعالى سيتفضل على هذا المصلي بالتوبة عن السرقة ورد ما سرق الى اهله حتى يلقاه يوم يلقاه ولا تبعة قباه تمنعه من دخول جنته .

## الروم

- عن ابن عباس كان المشركون يحبون ان يظهر فارس على الروم لانهم اهل اوثان فذكر ذلك ابو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انهم سيهزمون فذكر ابو بكر لهم فقالوا اجعل بيننا وبينك اجلا فان ظهر واكان لك كذا وكذا وان ظهر فارس كان لنا كذا وكذا فجعل بينهم اجلا خمس سنين فلم يظهر وا فذكر ذلك ابو بكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال ألا جعلته دون العشرة لان البضع ما دون العشرة قال فظهرت الروم بعد ذلك فذكر قوله تعالى ( الم غلبت الروم في ادنى الارض ) الآية قال فغلبت الروم ثم غلبت بعد ذلك فقال ( لله الا من قبل ومن بعد و يومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ) قال سفيان سمعت انهم ظهر وا عليهم يوم بدر .



وروى لما انزل ( غلبت الروم ) لقي ابو بكر رجالا من المشركين فقال  
 ان اهل الكتاب سيغلبون على فارس قالوا في كم ؟ قال في بضعة سنين قال  
 ثم خاطر بينهم خطرا فحساء ابو بكر فاخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بذلك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ما دون العشرة من البضع  
 . وكان ظهور فارس على الروم لسبع سنين ثم اظهر الله الروم على فارس  
 ز من الحديبية ففرح المسلمون بظهور اهل الكتاب وظهور المسلمين  
 بعد الحديبية .

في قوله صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ما دون العشرة من  
 البضع يفهم منه ان نهاية البضع دون العشرة يعني ما بينه وبين ثلاث لأن  
 اقل البضع ثلاث فانه صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر لما اخبره بذلك ألا  
 احتطت فان البضع ما بين الثلاث الى التسع ويدل عليه ان ابا بكر لما اخبرهم  
 بما انزل الله قالوا له نبايعك على ان الروم لا تغلب فارسا وكانت فارس  
 قد غلبت الروم فقال لهم ابو بكر البضع ما بين الثلاث الى التسع فقالوا الوسط  
 من ذلك ست لا اقل ولا اكثر فوضعوا الرهان وذلك قبل تحريم القمار  
 ١٥ فانقلب ابو بكر الى صحابه فاخبرهم الخبر فقالوا بئس ما صنعت ألا اقررت  
 بها على ما قال الله او شاء الله ان يقول ستا لقال فلما كانت سنة ست لم يظهر  
 الروم على فارس فاخذوا الرهان فلما كانت سنة سبع ظهر الروم على فارس  
 فذلك قوله ( ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ) فليس في قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم فان ما دون العشرة من البضع بخلاف لقوله في الحديث الثاني فان  
 البضع ما بين الثلاث الى التسع ولا لقر لابي بكر الذي ذكرنا وقد روى  
 ٢٠ عن ابي عبيدة ان البضع ما بين الواحد الى الاربعة والصحيح ان اقل البضع  
 ثلاثة لا اقل منها الى تسعة لا اكثر منها وقال الخليل البضع من العدد ما بين  
 الثلاث الى العشر .

قال الطحاوي اتفق اهل اللغة على ان البضع يذكر ويؤنث

فيقال



فيقال بضع كما قال في بضع سنين ويقال بضعه ايام فعلم ان البضع عدد يختلف فيه التذكير والتانيث ولا يكون ذلك من العدد في اقل من ثلاثة .

## الاحزاب

عن ابن عباس ( ما جعل الله ارجل من قلبين في جوفه ) قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي يوم ما فخطر خطرة فقال المنافقون الذين يصلون معه ألا ترون ان له قلبين قلبا معكم وقلبا معهم فانزل الله تعالى هذه الآية ، وعن مجاهد نزلت في رجل قال في جوف قلبين عقل بكل واحد منهما افضل من عقل محمد ، وكذب ، وقيل نزلت في رجل كان يقال له ذو قلبين في الجاهلية وعن الحسن كان الرجل يقول امرتني نفسي بكذا فانزل الله تعالى ( ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ) واول التاويلات اولى بها لاسيما وقد دخل في المسند برذرواته اياه الى ابن عباس .

## سبأ

عن ابن عباس سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبأ ما هو؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو رجل ولد له عشر قباثل فسكن اليمن ستة والشام اربعة فاما اليمانيون فمذحج وكندة والازد والاشعريون وانمار وحمير والشاميون فليخم وجذام وعاملة وغسان .

وعن فروة بن مسيك قلت يا رسول الله ألا اقاتل من ادبر من قومي بمن اقبل منهم؟ قال بلى ثم بد الى فقلت يا رسول الله لابل اهل سبأ فهم اعز وأشد فأمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم واذن لي في قتال سبأ فلما خرجت من عنده انزل الله في سبأ ما انزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل الغطفاني (١) فارسل الى منزلي فوجدني قد سرت فردني فلما أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه قال ادع القوم فمن اجابك منهم فاقبل ومن لم يجب فلا تعجل عليه حتى يتحدث الى فقال رجل يا رسول الله من القوم

(١) والصواب « الغطفاني » ح .



وما سبأ ارض هي ام امرأة؟ فقال ليست بارض ولا بامرأة ولكنه رجل  
ولد عشرة من العرب فاما ستة فتيا منوا واما اربعة فتشاء موافا ما الذين  
تشاء موالخم و جذام وغسان وعاملة واما الذين تيا منوا فالازد وكندة  
وحمير والاشعريون وانمار ومذحج فقال يا رسول الله وما انمار؟ قال  
هم الذين منهم خثعم .

في قوله لابل اهل سبأ علم به ان سبأ ارض فيها المنتسبون اليها يؤكده  
قوله تعالى ( وجئتكم من سبأ نبأ يقين ) واحتمل ان يكون سميت سبأ كما  
سميت القبائل في البلد ان فليل همدان للقبيلة التي نزلتها همدان ومراد للقبيلة  
التي نزلتها مراد وكذا حمير وغيره فيحتمل ان يكون قيل سبأ للقبيلة التي نزلتها  
من يرجع نسبته الى سبأ فان كان ارضا وجب ان لا ينصرف وان كان  
لسكانها فكذلك لانهم قبيلة فيقرأ ( لقد كان لسبأ ) لا سبأ وقيل ان من نون جعله  
ابا للقبيلة ومن لم ينون جعلها ارضا .

## حم فصلت

عن ابن مسعود اني لمستند باستار الكعبة اذ جاء ثلاثة نفر ثقي  
وقرشيان كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم فقال احدهم ا ترى الله يسمع  
ما قلنا؟ فقال احدهم اراه يسمع اذ ارفعنا ولا يسمع اذا خفضنا وقال الآخر ان  
كان يسمع منه شيئا انه ليسمع كله فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم فانزل الله عز وجل ( وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم  
ولا جلودكم ) الى ( المعتبين ) .

قيل سياق الآية وهو ( ويوم يحشر اعداء الله الى النار ) الى قوله  
( ترجعون ) ثم قال توبيخا ( وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم ) الآية ينافي  
صحة ما في الحديث لان ذلك كله في الآخرة .

قلنا يحتمل ان الله تعالى انزل على رسوله في الحين الذي ذكر ابن  
مسعود ما ذكره له اولئك الجهال ( وما كنتم تستترون ) الآية توبيخا لهم



واعلاما من الله اياهم بذلك ثم انزل ( ويوم يحشر اعداء الله الى النار ) الآية  
فجعل صلى الله عليه وسلم ذلك في المكان الذي يعلمه فيه مما هو شكله ووصله  
به اذ كان ذلك كله مما يخاطب به اهل النار .

## الاحقاف

- عن عامر بن سعد عن ابيه ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ٥  
لاحد يمشي على الارض انه من اهل الجنة الا لعبدا لله بن سلام وفيه نزلت  
( وشهد شاهد من بني اسراء يل على مثله فآ من واستكبرتم ) لاحجة فيه على من  
نفى كون الآية فيه كالشعبي وابن جبير لان السورة مكية واسلام عبدا لله  
متأخر قبل وفاة النبي بعامين كما نفى كون ( قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم  
ومن عنده علم الكتاب ) مؤولا فيه اذ ليس ذكر النزول فيه من كلام  
النبي صلى الله عليه وسلم ولا من كلام سعد بن ابى وقاص والحق ان الآية  
قد تنزل بالمدينة فتوضع في سورة مكية ألا ترى ان المصريين قالوا لعبدا لله بن  
سلام لما حذرهم من قتل عثمان كذب اليهودى كذب اليهودى فقال كذبتكم  
والله واثمت ما انا بيهودى وانى لأحد المؤمنين يعلم الله ذلك ورسوله والمؤمنون  
وقد انزل الله في ( كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ) الآية والآية الأخرى ( قل  
ارأيتم ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله  
فآمن ) واخبار عبدا لله بذلك اولى اذ كان اعلم بما انزل فيه .

## القتال

- عن ابن عمر قال كنا معاشر الصحابة نرى انه ليس من حسناتنا  
مقبول (١) حتى نزلت ( اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم ) فقلنا ٢٠  
ما هذا المبطل فقلنا الكبائر الموجبات والفواحش حتى نزلت ( ان الله لا يغفر  
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ) فلما نزلت كففتنا عن القول وكنا نحاف

(١) هكذا في الاصل ولعله غير مقبول - ح .



على من اصاب الكبائر ونرجو لمن لم يصيبها .

فيه ان معتقد الصحابة كان قبل نزول الآية ان صاحب الكبيرة لا تقبل منه الحسنات بعد ذلك واعتقدوا بعد النزول انه قد يغفر لاهل الكبائر اذ كانوا لا يشركون به شيئاً .

عن ابى هريرة لما نزلت ( وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ) الآية قالوا من هم يا رسول الله وسلمان الى جنبه ؟ فقال هم الفرس هذا وقومه . وفي رواية والذى نفسى بيده لو كان الايمان بالثر يا لنا له رجال من فارس - الخطاب وان كان للصحابة لكن المقصود غيرهم لانهم لم يتولوا بحمد الله وهو مثل قوله تعالى ( لئن اشركت ليحبطن عملك ) وقد علم الله ان ذلك لا يكون منه لانه المعصوم على الاطلاق فكان المراد بالوعيد غيره وفيه انه اذا كان الوعيد يلحقه مع منزلته العظيمة لو كان منه شرك فلحقه بغيره اولى وهو به احرى ومثله ( ولوتقول علينا بعض الاقاويل ) الآية الوتين نياط القلب وقد علم ان ذلك لا يكون منه ولو كان لحل به الوعيد فاذا كان منهم يكون الحل والوقوع بهم اولى .

## الطور

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليرفع ذرية المؤمن معه في جنته وان لم يبلغها ليقر بهم عينه ثم قرأ ( والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم ) اوقفه بعضهم على ابن عباس ولا يعلم مثل هذا الاتوقيفا واذا دخل غير النبي صلى الله عليه وسلم من المؤمنين في عموم الآية فالنبي صلى الله عليه وسلم ادخل فيها منهم وهو في الحاق الله ذريته المتبعة له بالايمان اتقر بهم عينه اولى من سائر المؤمنين .

## سورة الواقعة

عن ابى هريرة لما نزلت ( ثلثة من الاولين وقليل من الآخرين ) شق

ذلك



ذلك على المسلمين فنزلت ( ثلة من الاولين وثلة من الآخرين ) فقال رسول الله  
انى لارجو أن تكونوا ثلث اهل الجنة شطر اهل الجنة وقال مرة نصف اهل  
الجنة وتقسمونهم النصف الباقي .

لما تأملنا وجدنا الآية الاولى في السابقين المقربين بما تقدمها وهم اعلى  
رتبة من اصحاب اليمين وهم اول لأنهم بعض اصحاب اليمين فأخبر في كتابه ان  
المقربين ثلة من الاولين يعنى ممن تقدمهم من امم الانبياء وقليل من الآخرين  
يعنى من امة نبينا وان اصحاب اليمين ثلة من الاولين وثلة من الآخرين يؤكده  
قوله في آخر السورة ( فاما ان كان من المقربين فروح وريحان واما ان كان  
من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين ) فهما غير ان وهما من اهل  
الجنة الا ان المقربين اعلى من في الجنة وادفع رتبة فيها وانما فرح الصحابة  
لما علموا بالآية الثانية ان من الجنة سوى المقربين وهم اصحاب اليمين دل  
عليه قوله صلى الله عليه وسلم انى لأرجو أن تكونوا نصف اهل الجنة ثم قال  
( ثلة من الاولين وثلة من الآخرين ) ثم تفضل الله بأن جعلهم ثلثي اهل الجنة  
على ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال اهل الجنة مائة وعشرون صفا هذه الامة  
منها ثمانون صفا -

١٥

قال ابو الوليد ويحتمل ان يكونوا ثلاثة ارباع اهل الجنة على ما في  
هذا الحديث من قوله وقال مرة نصف اهل الجنة وتقسمونهم النصف الآخر  
فثلاثة ارباع اهل الجنة امة نبينا وربهم امم سائر الانبياء وهم في الكافرين  
كالشجرة السوداء في الثور الابيض على ما ورد مرفوعا عن علي بن ابي طالب  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ( وتجعلون رزقكم انكم تكذبون ) قال ما شأنكم  
تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا وكان قولهم كفرافأ نزل الله وتجعلون شكركم  
على ما انزلت عليكم من الرزق والغيث انكم تكذبون تقولون مطرنا بنوء  
كذا وكذا .



وعن ابن عباس وتجعلون شكركم مكان رزقكم (١) كما تقول العرب  
زرتك لتكرمني فجعلت زيارتي اياك انك استخففت بي اى جعلت ثوابها  
الاستخفاف فمثله جعلهم الشكر لما كان منه اليهم التكذيب .

وعن الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو حبس الله  
القطر عن الناس سبع سنين ثم ارسله لأصبح قوم كافرين يقولون مطرنا  
بنوء المجدح اى كافرين بنعمة الله وهذا مثل قوله واطلعت فى النار فرأيت اكثر  
اهلها النساء يكفرن قيل أيكفرن بالله ؟ قال لا . يكفرن الا حسان ويكفرن  
العشير لو احسنت الى احدهن الدهر ثم رأت منك شيئاً قالت ما رأيت منك  
خير اقط .

## التغابن

١٠

عن ابن عباس فى قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم  
واولادكم عدوا لكم فاحذروهم ) قال هؤلاء قوم من اهل مكة اسلموا فأبى  
ازواجهم واولادهم ان يدعوهم فيها جروا فلما قدموا المدينة فرأوا الناس  
قد تفقهوا فى الدين هموا ان يعاقبوهم فنزلت هذه الآية ( وان تعفوا وتصفحوا  
وتغفروا ) الآية فيه انه لا يحل طاعة زوجة ولا ولد فى صد عن طاعة الله ومن  
حاول ذلك منهم عدو لهم وأمرهم بالعفو اذ كانت عقوباتهم لا يستدركون بها  
شيئاً قد فات .

## التحريم

عن عمر بن الخطاب حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على نسائه  
ان لا يدخل عليهن شهراً قال قلت يا رسول الله ان كنت طلقتهن فان الله  
وملائكته وجبريل وميكائيل معك وانا وابوبكر والمؤمنون معك  
وقلما تكلمت وأحمد الله بكلام الا رجوت ان يكون الله تعالى يصدق قولى

( ١ ) اى انه قرأ ( تجعلون شكركم ) لم يقرأ ( تجعلون رزقكم ) هذا منقول فى

فنزلت

كتب التفسير والقراءة - ح



فنزلت آية التخيير ( عسى ربه ان تطلقن ) الى قوله ( ظهير ) ونزلت في ( واذا جاءهم امر من الامن ) الى قوله ( لعلمه الذين يستنبطونه منهم ) فكنت انا استنبطت ذلك الامر وانزل الله التخيير فيه . اخبار عمر بأنه المستنبط لما ذكره في الحديث وان المستنبطين في الآية هم اولوا الخير والعلم الذين تؤخذ عنهم امور الدين .

وعن جابر ، واولوا الامر ، قال ، اولوا الخير ، وعن جماعة من السلف انهم قالوا اولوا ، الفقه والخير ، وليس بخلاف لما روى عن ابن عباس في ، اولوا الامر منكم ، ما انها نزلت في عبدا لله بن حذافة اذ بعثه صلى الله عليه وسلم في السرية اذ كان من اهل الخير والصحبة ومن اهل الفقه ولولا انه كذلك لما ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولاه اياه الله فيه احكام لا يدركها الا اهل الفقه الذين يعلمون امثالها يدل عليه ما روى عن ابن عباس اولوا الامر اهل طاعة الله الذين يعلمون الناس معاني دينهم ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر اوجب الله طاعتهم على العباد - وعن ابى هريرة امراء السرايا فدل ان اولي الامر المأمور بطاعتهم من هذه صفتهم امراء كانوا او غير امراء .

### الجن

روى مرفوعا ان الشهب اتى ارسلت على مستمعي السمع عند المبعث ١٥ لم تكن قبل ذلك .

عن ابن عباس كان الجن يصعدون السماء فاذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعا باطلا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابليس ولم تكن النجوم برمي بها فقال لهم ابليس ما هذا الا من حدث فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلي بين جبلي قال اراه مكة فاتوه فاخبروه فقال هذا الذي حدث في الارض .

وعن ابن عباس عن رجال من الانصار انهم بيونا هم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى بنجم فاستنار فقال لهم رسول الله صلى الله



عليه وسلم ما كنتم تقولون في الجاهلية اذ ارمى بمثل هذا؟ قالوا كنا نقول ولد الليلة عظيم او مات عظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها لا ترمى بموت احد ولا لحياته ولكن ربنا تبارك اسمه اذا قضى امرا اسبح حملة العرش ثم سبح اهل السماء الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح اهل السماء الدنيا ثم قال الذين يلون حملة العرش لحملة العرش ما قال ربكم فيخبرونهم فيستخبر اهل السماوات بعضهم بعضا حتى يبلغ الخبر هذا السماء فتخطف الجن فيلقونه الى اوليائهم ويروون فما جاءوا به على وجهه فهو حق ولكنهم يكذبون فيه ويزيدون .

يحتمل انه كان في الجاهلية الرمي في وقت خاص وبعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم عم الاوقات كلها يدل عليه قوله تعالى في اخباره عن الجن بقولهم (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع) الآية اي انه لا نستطيع مثل ما كان نستطيعه قبل ذلك من الاستماع مع الشهب التي حدثت ومن ذلك قوله (انا زينا السماء الدنيا بزينة الكواكب) الى قوله (ويقذفون من كل جانب دحورا ولهم عذاب واصب) اي انهم مدحورون ممنوعون من ذلك الواصب الدائم اي انه غير منقطع وكله بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم والحق ان ما كان قبل المبعث لم يكن لقطع المعادة وكان بعد مبعثه كان يمنعهم بالكلية لا يقال روت عائشة سأل ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان؟ فقال ليسوا بشيء قالوا فانهم يخبروننا بالشيء احيانا يكون حقا؟ فقال تلك الكلمة من الحق يخطفها الجن فيقرها في اذن وايه قرالد جاجة فيزيدون فيها اكثر من مائة كذبة وهو مخالف لما قلتم لأن هذا منسوخ (١) بما كان بعده من حديث ابن عباس عن رجال من الانصار .

(١) في دعوى نسخه اشكال قوى لان المقرر عند الاصوليين ان الاخبار لا يجوز عليها النسخ وانما ينسخ الامر والنهي وما في معناهما من الانشاءات - ح وقال



وقال القاضي وفيه نظر اذ لا تعارض بين حديث ابن عباس بأن الشهب كان يرمى بها في الجاهلية وبين حديث عائشة ان الجن قد تخطف الكلمة من الحق بعد المبعث مع شدة الحرص وكثرة الشهب المرصدة دل عليه قوله (الا من خطف الخطفة فاتبعه شهاب ثاقب) الا بان يؤل ان الجن لاتصل الى شيء من خبر السماء بعد المبعث بخلاف ما كانت تصل اليه من قبل .  
والحق ان الشهب قد كان يرمى بها قبل المبعث الا ان ذلك كان في وقت خاص وكان للجن مقاعد معه يسترقون السمع منها فلما بعث الله نبيه صلى الله عليه وسلم عم الاوقات كلها وملأ السماء حرسا وجعل لكل من يسترق السمع من الجن شهابا رصدا لخال ذلك بينهم وبين ما كانوا يصلون اليه من خبر السماء الا ان يخطف احدهم الخطفة فيتبعه شهاب ثاقب كما اخبر الله في كتابه وكما في حديث عائشة المذكور .

## الملدثر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن واصغى سمعه وحنى جبهته ينتظر متى يؤمر بنفخ فينفخ قالوا يا رسول الله كيف نقول ؟ قال قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله نتوكل .  
وعن ابن عباس (فاذا انقر في الناقور) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انعم وصاحب القرن قد التقم القرن . فيه ان الصور ينفخ فيه وعن ابن عمر ان اعرابيا سأل من النبي صلى الله عليه وسلم ما الصور ؟ قال قرن ينفخ فيه . فوافق ذلك ما في الآثار قبله قال تعالى (ونفخ في الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون) فدل ذلك على ان النفخ في الصور اعاد اليهم ارواحهم حتى عادوا ينسلون بعد ما كانوا موتى لا ارواح لهم ويكون النفخ سببا لعود ارواحهم اليهم واما اهل اللغة منهم ابو عبيدة يقول الصور جمع صورة مثل سورة وسور وقال جرير .



لما أتى خبر الزبير تواضعت

سور المدينة والجبال الخشع

قال الفراء يقال ان الصور قرن ويقال جمع الصورة والله اعلم قواه  
 تعالى (نفخ في الصور ففرع) (ونفخ في الصور فصعق) يدل على ان النفخ كان  
 وهم احياء فما توا بذاك وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تخيروني على موسى  
 فان الناس يصعقون يوم القيامة الحديث واما قوله تعالى (ونفخ في الصور  
 فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون) يحتمل ان يكون جمع صورة لان  
 المنفوخ فيهم حينئذ كانوا موتي فنفخ فيهم الروح والله اعلم.

## سورة التكمير

في قوله تعالى (وما هو على الغيب بضنين) يقرأ بالضاد والطاء  
 ١٠ واختلف عن ابن عباس الروايات فروى عطاء عنه قراءة ظنين ومجاهد عنه  
 ضنين والاولى قراءة الضاد لان بنحوه بالغيب كان منفيًا وكان قومه يظنونه  
 ان يكتم عنهم من الوحي ما هو ارفق لهم فنزلت (فاصدع بما تؤمر) و(يا ايها  
 الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك) الآية قالت عائشة اعظم الفرية على الله  
 ثلاثة من قال ان محمدا رأى ربه وان محمدا كتم شيئًا من الوحي وان محمدا يعلم  
 ما في غد.

وقيل ان كل عالم لا يجب ان يعلم كل علمه غيره فاخبر الله تعالى انه  
 صلى الله عليه وسلم فيما اعلمه بخلاف ذلك وان معه من الفضل ما يتجاوز به علم  
 كل العلماء ومن قرأ بالطاء نفى عنه ان يكون متهمًا في ذلك وقد كان صلى الله  
 عليه وسلم غير متهم حتى سمته قومه الامين لصدق لهجته ألا ترى لما تشاجر  
 ٢٠ قريش في بناء الكعبة فيمن يضع الحجر فقالوا اول رجل يدخل من باب  
 المسجد يضعه فدخل صلى الله عليه وسلم فقالوا هذا امين وكذا في سؤال هرقل  
 لقومه هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال؟ فقالوا لا وفي تسميتهم  
 اياه امينا في الجاهلية آثار كثيرة عرفها اهلها في مواضعها واذا لم يكن عند قومه  
 الاعداء متهمًا لم يكن لنفى ذلك وجه والمصاحف كلها كتبت بالضاد والله اعلم.



## سورة التكاثر

عن الزبير أنه قال لما نزلت ( لتسئلن يومئذ عن النعيم ) قلنا يا رسول الله  
 وأى نعيم وإنما هو الاسودان؟ فقال صلى الله عليه وسلم انه سيكون فيه ان الذي  
 يسأل عنه هو الفاضل عما به قوام انفسهم واما مقدار ما يقوم انفسهم به فهم  
 غير مسئولين عنه يدل عليه ما روى انه خرج ليلا فربا بى بكر فدعاه فخرج اليه  
 ( ثم مر بعمر فدعاه فخرج اليه - ١ ) ثم انطلق حتى دخل بعض حوائط الانصار  
 فقال اطعمنا بسرا فأتاهم بعدق فأكلوا منه وأتاهم بماء فشربوا فقال صلى الله  
 عليه وسلم هذا من النعيم الذي تسئلون عنه فقال عمر إنا لمسئلون عن هذا؟ قال نعم  
 الا من ثلاث كسرة يسد بها جوعه وخرقة يوارى بها عورته وحجرة يدخل فيها  
 من الحر والبرد فأخذ عمر العذق فضرب به الارض حتى تناثر البسرو قال انا  
 لمسئلون عن هذا .

## المعوذتان

عن زر أنه سأل ابي بن كعب عن المعوذتين وقال ان اخاك ابن  
 مسعود يحكهما من المصحف فقال ابي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال قيل لى قل فقلت فنحن نقول كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم - ففى  
 هذا الجواب لا دلالة على كونهما من القرآن ولا نفيهما عنه ولكن حديث عقبه  
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزلت على آيات لم تنزل على مثلهن  
 المعوذات ثم قرأ ( قل هو الله احد ) ( ٢ ) يدل على كونهما من القرآن ولم يكن فى

( ١ ) من مشكل الآثار ( ١ / ١٩٥ ) ( ٢ ) كذا فى مشكل الآثار ( ١ / ٤٣ - ) فى رواية  
 « المعوذات ثم قرأه » وفى اخرى « يعنى المعوذتين » وفى اخرى « عن  
 عقبه ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم صلى لهم الصبح فقرأ لهم قل اعوذ برب الفلق  
 وقل اعوذ برب الناس » وفى اخرى « فقال لى ناعقبه ألا اعلمك من خير سورتين  
 قرأ بهما الناس ... قال قل اعوذ برب الناس وقل اعوذ برب الفلق » .



حديث ابى ما يخالف ذلك فاتفق جميع ما روى انهما من القرآن ولا حجة لأحد مع النبي صلى الله عليه وسلم .

## كتاب جامع مما يتعلق بالموطأ

في دعائه لأهل مكة

• روى عن النبي صلى الله عليه وسلم دعاؤه لأهل مكة ان يبارك لهم في صاعهم و مدهم يعنى في المكيل بصاعهم و مدهم مثل قوله تعالى ( واسأل القرية ) .

## في البيعة و الهجرة

عن عقبه الجهنى بلغنى قدوم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وانا في غنيمة لي فربضتها ثم اتيت فقلت جئت ابا يعك قال بيعة اعرابية تريد او بيعة هجرة ؟ قال قلت بيعة هجرة قال فبايعته فأقمت فقال صلى الله عليه وسلم يوما من كان ههنا من معد فليقم فقام رجال واقمت معهم فقال لي اجلس مرتين او ثلاثا فقلت يا رسول الله ألسنا من معد ؟ قال لا قلت فمن نحن ؟ قال من قضاة .

فيه ان البيعة من المهاجر توجب الالقامة عنده صلى الله عليه وسلم ليتصرف فيما يصرفه فيه من امور الاسلام بخلاف البيعة الاعرابية فانها

لا توجب الالقامة عنده يؤكده حديث مالك بن الحويرث قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم في ناس ونحن شعبة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رحيما رفيقا فلما ظن اننا قد اشتهينا اهلنا واشتقنا سألنا عمن تركنا بعدنا فأخبرنا فقال ارجعوا الى اهلكم فأقيموا فيهم ومروهم و ذكر اشياء احفظها و لا احفظها وصلوا كما رأيتموني اصلي فاذا حضرت

الصلاة فليؤذن لكم احدكم وليؤمكم اكبركم - وكان واجبا على المبايعين على الهجرة الالقامة بدار الهجرة في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته حتى يصر فهم هو في حياته ثم خلفاءه بعده فيما يصر فونهم من غزو من بقى على الكفر



ومن حفظ من اسلم وكان رجوعهم الى دار اعرابيتهم حراما ويكونون مرتدين عن الهجرة الى الاعرابية ملعونين .

عن ابن مسعود آكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهده اذا علموا به والواسمة والمستوشمة للحسن والمرتد اعرابيا بعد هجرته ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم .

ومنه حديث الاعرابي المستقيل بيعته مرارا حتى خرج من غير اذن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، انما المدينة كالكبر تنفى خبيثها وينصع طيبها . ثم اعلم ان خروج من اسلم من دار الهجرة الى الدار الاعرابية انما يصير مذموما اذا ارتد ارتدا يخرج به من الهجرة التي توجب عليه الطاعة الى الاعرابية التي لا طاعة معها واسلم لم يكونوا كذلك على ما روى جابر مرفوعا .  
١٠ ابدوا يا اسلم فقالوا يا رسول الله انا نخاف ان نرتد عن هجرتنا فقال ابدوا فانتهم مهاجرون حيث كنتم - وفي رواية ابدوا انتسموا الرياح واسكنوا الشعاب فدل ان التبدى (١) المذموم هو التبدى الذي لا يجيب اهله اذا دعوا فاما التبدى الذي هو بخلاف ذلك فهو كالمقام بالحضرة ألا ترى ان الاعراب ذموا في قوله (الأعراب أشد كفرا ونفاقا) ومدحوا في قوله (ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) فالذمو دون هم الذين يغيبون حتى لا يعلموا الاحكام من الحلال والحرام والمحمودون من كان على خلاف ذلك كالأسلميين

وفيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم امرت بقرية تأكل القرى بالهجرة الى قرية يغلب أهلها القرى لان الأكل فيه معنى القدرة على الشيء .  
٢٠ والغلبة عليه كقوله تعالى (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما) ايس بمعنى الأكل بالقم وكذا قوله تعالى (لا تأكلوها اسرافا وبدارا ان يكبروا)

(١) هكذا في المشكل (٢ / ٣٠١) ووقع في الاصل « الثوى » في المواضع كلها - ح .



فيقيمون الحجّة عليكم فيها فينزعونها منكم لأنفسهم وكذا قوله صلى الله عليه وسلم  
تأكل القرى أي يغلبونهم على قرأهم فيفتحونها وقد كان ذلك منهم عليه حتى  
أظهر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على الدين كله وذلك علم من جليل من  
أعلام نبوته .

## في اليهود والنصارى

عن عمر يقول أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لئن عشت لأخرجن  
اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا يبقى بها إلا مسلم .  
وعن أبي عبيدة بن الجراح قال آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه  
وسلم أن قال ، أخرجوا يهود الحجاز وأهل نجران من جزيرة العرب ، بجزيرة  
العرب التي لا يترك اليهود والنصارى يقيمون بها إلا مقدار ما يقضون  
حوائجهم مكة والمدينة والطائف والوبزة (١) ووادي القرى على ما قال محمد  
ابن الحسن وقال أبو عبيدة ما بين حفر أبي موسى إلى أقصى اليمن في الطول فأما  
العرض فما بين يبرين إلى منقطع السبابة وقيل الطول من أقصى عدن إلى ريف  
العراق والعرض فمن جدة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام  
فيرون أن عمر إنما استخارا أخرج أهل نجران من اليمن وكانوا نصارى إلى  
العراق وأهل خيبر إلى الشام لهذا الحديث ورسول الله صلى الله عليه وسلم أجلى  
بنى النضير وفي شأنهم نزلت ( لا إكراه في الدين ) .

وعن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل أهل خيبر حتى  
أجلاهم إلى قصرهم فغلب على الأرض والزرع والنخل فصالحوه على  
أن يجأوا منها ولهم ما حملت ركابهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم الصفراء  
والبيضاء والخلاقة وهي السلاح ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولا للصحابة غلمان يقومون عليها وكادوا لا يفرغون للقيام عليها فأعطاهم

(١) هكذا في الأصل - ولعله الربرة - ح .



رسول الله صلى الله عليه وسلم خير على ان لهم الشطر من كل زرع ونخل ما بدا  
 لرسول صلى الله عليه وسلم فلما كان زمان عمر غشوا المسلمين ورموا ابن عمر  
 من فوق بيت ففدعوا يده فقال عمر من كان له سهم من خير فليحضر حتى  
 تقسمها فقال رئيسهم لا تغير ما قرره الرسول فقال عمر لرئيسهم اتراه سقط  
 عنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف بك اذا وقصت بك راحلتك .  
 نحو الشام يوم ما ثم يوم ما وقسمها عمر بين من كان شهد الحد يبية .

وما روى عن ابن عباس انه قال اوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بثلاث فقال ، اخرجوا المشركين من جزيرة العرب ؛ الحديث ففيه غلط عن ابن  
 عيينة لانه كان يحدث من حفظه فيحتمل ان يكون جعل مكان اليهود والنصارى  
 المشركين اذ لم يكن معه من الفقه ما يميز به بين ذلك ( ) وما حفظه الجماعة اولى  
 وخالفهم فيه الواحد .

يؤيده ما روى عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا تصالح قبلتان بارض وليس على مسلم جزية فذكر القبلة دل على انه اراد من  
 يدين بدين وهم اليهود والنصارى لانهم ذوو قبلة لا المشركون ولانه  
 صلى الله عليه وسلم انما اوصى بذلك في مرضه الذى مات فيه وقد كان افنى الله  
 الشرك واهله قال تعالى ( وله اسلم من فى السموات والارض طوعا وكرها ) (٢)  
 فكيف يوصى باخراج المعدومين بل اوصى باخراج الموجودين وهم اليهود  
 والنصارى .

## فى القدر والتفاوت والتطير

سئلت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فى القدر؟

(١) كذا قال وابن عيينة امام قال الامام الشافعى « ما رأيت احدا فيه من  
 جزالة العلم ما فى ابن عيينة » وقال ابن وهب « ما رأيت احدا اعلم بكتاب الله  
 من ابن عيينة » وابن وهب احدا للأئمة الفقهاء ، صحب مالك والليث بن سعد  
 وغيرهما والله المستعان - ح (٢) تأمل - ح .



فقلت كان يقول كل شيء بقدر وكان يعجبه الفال الحسن .

وعنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطير يجري بقدر وكان يعجبه الفال الحسن .

وعنه صلى الله عليه وسلم لا طيرة وخيرها الفال قيل ما الفال ؟ قال  
الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم ، ففيها أنه لا معنى للطيرة والأشياء كلها تجري  
بقدره الله ولا تأثير للكلام المسموع مكرورها كان او محبوبا واعجابه الفال  
الحسن من أجل أنه لا طيرة معه وسامعوه يعدونه بشارة من الله تعالى لهم  
بما يحبون فيحمدون عليه .

عن أنس كان النبي صلى الله عليه وسلم يعجبه اذا خرج لحاجة  
ان يسمع ياراشد يا نجيح ومثله ما روى أنه صلى الله عليه وسلم مر بأرض تسمى  
عزرة فتطير بها .

وعنه صلى الله عليه وسلم لا طيرة والطيرة على من تطير ، أي عليه ثم  
تطيره لأنها نوع شرك وما روى مرفوعا من قوله اقروا الطير على مكائنها (١)  
معناه ما قاله الشافعي ان أحدهم كان اذا غدا من منزله يريد امرأ طير  
اول طائر يراه فان سنع عن يساره فاحتال على يمينه قال هذه طير اليا من  
فمضى لحاجته وان سنع عن يمينه فمر على يساره قال هذه طير الا شائم فرجع  
واذا لم ير طائرا سائحا ورأى طائرا في وكره حركه من وكره فيطيره ليعلم  
حاله فقال صلى الله عليه وسلم اقروا الطير على مكائنها ولا تحركوها لانه لا يصنع  
شيئا انما يصنع فيما يتوجهون به قضاء الله عز وجل .

وعن جابر اراد صلى الله عليه وسلم ان ينهى ان يسمى بعلاء وبركة وافلح ونحو  
ذلك . وروى أن عشت الى قابل لأنهى ان يسمى نافعا ويسارا وبركة فقبض  
صلى الله عليه وسلم ولم ينه عنه .

وفيه أنه ليس بحرام اذلو كان حراما لم يؤخر ذلك الى قابل فالاباحة

(١) هكذا في الاصل والظاهر - وكائنها او مكائنها - ح .



بالتسمية بها قائمة اذ لم ينه عنها وما روى سمرة بن جندب انه صلى الله عليه وسلم قال لا تسم غلامك رباحا ولا افلح ولا بشيرا او يسارا فيه دليل على انه انما نهى عن تسمية بها خوف التطير بها كما نهى ان يورد ممرض على مصحح فيصيبه ما اصاب الممرض فيقال اصابه لانه اوردته عليه ثم نهى عن الطيرة بقوله لا عدوى ولا طيرة .

وعن ابن مسعود الطيرة شرك وما منا الا ولكن الله يذهب به بالتوكل يؤكده ما قلنا انه صلى الله عليه وسلم كان له غلام يسمى رباحا وان علاء بن الحضرمي كان عاملا على البحرين وبقيا على اسميهما - وما روى انه صلى الله عليه وسلم نهى عن التسمية بيرة وقال لا تزكوا انفسكم الله اعلم باهل البر منكم كان قبل النهي عن الطيرة وعاد بذلك الحكم في الاسماء الى استعمالها كلها .  
 ١٠ دالم يكن منها نهى متأخر عن الطيرة لانها اشارات ليبين به ما يشار اليه بها عما سواه من جنسه .

## في التشاؤم

روى مرفوعا الشؤم في المرأة والدار والفرس وفي رواية ان كان الشؤم في شيء ففي المرأة والدار والفرس، الحديث الاول يقتضي تحقق الشؤم ١٥ في الثلاثة والثاني لا يقتضيه وعن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك اخبارا عن اهل الجاهلية انهم كانوا يقولونه غير أنها ذكرته عنه صلى الله عليه وسلم في الطيرة لافي الشؤم والمعنى فيها واحد وكان ما روى عنها من اضافة الكلام الى الجاهلية اولى لحفظها عنه في ذلك ما قصر غيرها عن حفظه عنه فيه لاسيما . وقد روى اليمن في هذه الاشياء روى معاوية بن حكيم عن عمه محمد ٢٠ ابن معاوية انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا شؤم وقد يكون اليمن في المرأة والفرس والدابة - ويجوز أن يكون مكان الدابة الدار والذي ذكرنا عن عائشة في الطيرة ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال ان الطيرة في



المرأة والدار والفرس (١) فغضبت وطارت شقة منها في السماء وشقة في الأرض وقالت والذي أنزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم ما قالها رسول الله قط إنما قال إن أهل الجاهلية كانوا يتطيرون من ذلك .

## في الخلق الحسن

عن النواس بن سمعان سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال البر حسن الخلق والاثم ما حاك في نفسك وكرهت أن يطلع عليه الناس . وعن وابصة أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أريد أن لا أدع شيئاً من الاثم والبر إلا سألته عنه فأنتهيت إليه فلما قعدت بين يديه فقال تسئل أو أخبرك؟ قلت لأبل أخبرني قال جئت تسأل عن البر والاثم؟ قلت نعم يا رسول الله فجعل ينكت بهن في صدرى ويقول يا وابصة استفت قلبك قالها ثلاثاً ، البر ما أطمأنت إليه النفس واطمأن إليه القلب والاثم ما حاك في نفسك وتردد في الصدر وإن أفتاك أو أفتوك .

الحديثان راجعان إلى معنى واحد لأن النفس إذا أطمأنت كان منها حسن الخلق والاثم ضد ذلك من انتفاء الطمأنينة ومع ذلك يكون سوء الخلق وما يتردد في الصدر مثله ولا يخرج به فتيا الناس عن صاحبه ومثله ما روى الصدوق طمأنينة والكذب ريبة والطمأنينة معها حسن الخلق والريبة معها سوء الخلق وما يتردد في الصدر ولا يخرج به فتيا الناس .

وعن أسامة بن شريك قال شهدت النبي صلى الله عليه وسلم والاعراب يسئلونه ما خير ما أعطى العبد؟ قال حسن الخلق .

لا يقال العبد يعطى الايمان فكيف يكون حسن الخلق خيراً منه لأن حسن الخلق مشترك بين ابن العريكة وبين السجينة المحمودّة وبين الدين ومنه ( وإنك لعلى خلق عظيم ) قاله مجاهد والفراء وهو المراد في هذا الحديث

(١) قيل ذلك لعائشة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم - ح .



تقديره ، خير ما اعطى العبد هو الدين الحسن ، ومنه ما روى مرفوعا ، اللهم حسنت خلقي فحسن خلقي ، ومثله ان المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ، يعنى وان لم يقيم بالليل ولم يصم بالنهار تطوعا ، ومنه اكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق ، وقوله اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا ، اراد هنا السجية التى توجد فى بعض المؤمنين دون بعض تفضلا منه ورحمة زائدة ، وقوله انما بعثت لأتمم صالح الاخلاق ، يعنى انما بعث صلى الله عليه وسلم ليكمل للناس دينهم وقد وفى بالقصد اذ نزل قوله تعالى ( اليوم اكملت لكم دينكم ) والاكمال هو الاتمام يعنى بعثت لأكمل مصالح الاديان التى قد كان تعبد من تقدم من انبيائه بما تعبد به منها ثم اكملها بهذه الآية والدين هو الاسلام .

وسئلت عائشة عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا سخابا فى الاسواق ولكنه كان يعفو ويغفر - هذه احسن الصفات من الاخلاق التى هى السجية التى يكون عليها من محمد سجيته - وعنها انها قالت كان خلقه القرآن يرضى برضاه ويسخط بسخطه وهذا ايضا من احسنها لانه لا شىء احسن من آداب القرآن التى دعانا الله اليها وكان صلى الله عليه وسلم غير خارج عنها الى ما سواه فى شىء .

وعن سعد بن هشام قلت لعائشة اخبريني عن خلق الرسول ؟ فقالت كان خلقه القرآن أما تقرأ ( وانك لعلى خلق عظيم ) قلت فاني اريد أن اتبتل قالت لا أما تقرأ ( لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة ) قد تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وولد له . ومعنى خلقه القرآن انه ممثّل لأوامره منته عن نواهيه وهذا يؤيد ما اولنا عليه قوله خير ما اعطى العبد قال خلق حسن .

## فى الحياء

روى مرفوعا « الحياء من الايمان » لما كان الايمان الذى هو مكتسب يمنع صاحبه عن اقتراف المعاصى قولاً وفعلاً والحياء وان كان غريزة فى الانسان يمنع عن مثل ذلك كان عملها واحداً او كانا كشيء واحد فكان كل واحد من



صاحبه والعرب تقيم الشيء مقام الشيء الذي هو مثله او شبهه ويعمل عمله  
فجاز أن يسمى باسمه كما سمي الدعاء صلاة إذ كان مفعولا فيها وعليه قوله تعالى  
( وصل عليهم ) وقوله عليه السلام وان كان صائما فليصل .

## في البذاذة

عن النبي صلى الله عليه وسلم البذاذة من الايمان يعني التقشف من  
سيما اهل الايمان لان معهم الزهد والتواضع وكان الانبياء يلبسون الصوف  
ويركبون الحمير ويحلبون الشاء .

عن ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مما ادر كنا  
من كلام النبوة الاولى اذا لم تسحى فاصنع ماشئت ، واوقفه بعضهم فيه اعلام  
بانه من لم يكن من اهل الحياء صنع ما شاء لانه امر بصنع ما شاء كقوله من  
كذب على متعمدا فليتبوء مقعده من النار ، ليس بما مر بتبوءه مقعده بل على  
معنى انه اذا كذب عليه تبوأ مقعده من النار وقد يكون ذلك على الوعيد  
او التهديد كقوله ( اعملوا ما شئتم - وأجلب عليهم بنحيلك ورجلك وشاركهم )  
الآية .

## في الغضب

عن النبي صلى الله عليه وسلم ما تعدون الصرعة فيكم ؟ قلنا الذي  
لا يصرعه الرجال قال ليس ذلك ولكنه الذي يملك نفسه عند الغضب - وروى  
ليس الشديد من غلب الناس ولكن الشديد من غلب نفسه ، فيه ان المستحق  
لهذا الاسم هو الذي يملك نفسه فيصرعها عما تدعوه اليه من هواها ولا يمنع اطلاقه  
على الذي يغلب الناس ايضا لكن الذي يغلب نفسه على هواها احق بأن يسمى  
بهذا ، ودأبه قوله صلى الله عليه وسلم ، ليس المسكين بالطواف الذي ترده اللقمة  
واللقمة ان ، قالوا فما المسكين يا رسول الله ؟ قال الذي لا يسأل الناس ولا يعرف  
فيتصدق عليه ، ليس بانحراج للسائل عن كونه مسكينا ولكنه ليس في اعلى



## في التجهل

عن النبي صلى الله عليه وسلم «البذاذة من الايمان» وعن ابي رجاء خرج  
 علينا عمران بن حصين عليه مطرف خز لم اره عليه قبل ولا بعد فقال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ان الله اذا انعم على عبد نعمة احب ان يرى اثر  
 نعمته عليه ، الحديثان غير مختلفين لان المراد بالبذاذة هي التي لا تبلغ بصاحبها نهاية  
 البذاذة التي لا يعرف بها ذوالنعمه من غيره والمراد بالحديث الذي بعده على  
 النعمة التي ترى على صاحبها ليس مما فيه الخلاء ولا السرف ولا الذي يذم لابسها  
 فاللباس المحمود هو البذاذة التي لا بذاذة اقل منها واللباس الذي لا يدخل به  
 صاحبه في اعلى اللباس فيكون فاعل ذلك داخل في معنى قوله تعالى ( والذين اذا  
 انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما ) قال الثوري البس من  
 اثياب ما لا يشرك عند الفقهاء ولا يزرأك به السفهاء .

وعن الاحوص عن ابيه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا  
 قشب فقال هل لك من مال ؟ قلت نعم قال من اى المال ؟ قلت من كل المال  
 من الابل والحيل والرقيق والغنم قال فاذا آتاك الله عز وجل ما لا فلير عليك ، ثم  
 قال هل ينتج ابل اهلك صباحا آذانها فتعمد الى موسى فتقطع آذانها فتقول  
 هذه بحرو تشقها او تشق جلودها فتقول هذه صريم فتحرمها عليك ؟ قال نعم قال  
 فان ما آتاك الله حل وساعد الله عز وجل اشد من ساعدك وموسى الله احد من  
 موساك ، فيه انه كان مشركا ولم يكن اسلم يومئذ ، وفي قوله اذا آتاك الله ما لا فلير  
 عليك ، مع انه مشرك ليعلم اولياء الله ان لا مقدار للدنيا عند الله وليعلموا انها ليست  
 بدار جزاء اذ لو كانت كان المؤمنون بذلك اولى وانما جزاء الموحدين فى الآخرة  
 يؤيده قوله تعالى ( ولولا ان يكون الناس امة واحدة ) الآية وليكون المحاطب  
 يعلم ما آتاه الله مما قد منع مثله غيره ممن هو على دينه فيكون ذلك سببا للشكر على  
 ذلك بما يحمد منه من دخوله فى الدين الذى دعاه اليه ومن تمسكه بما خلقه لاجله



قال تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) فاذا شكر كان حريا ان يزيده الله من تلك النعمة في الدنيا ويدخر له في العقبى وان لم يفعل ذلك استحق العقوبة العظمى لكفره بالله ولكفره ان نعمه بخلاف من لم يؤت نعمة في الدنيا من الكفار فان عذابه اخف منه .

## في لبس الحرير

عن ابن عمر أن عمر قال يا رسول الله انى مررت بعطارد او بلبيد وهو يعرض حلة حرير فلواشتريتها للجمعة وللوفود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يلبس الحرير في الدنيا من لاخلق له في الآخرة ، وحج معاوية فدعا نفرا من الانصار في الكعبة فقال انشدكم بالله ألم تسمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن ثياب الحرير ؟ قالوا اللهم نعم قال وانا اشهد ، فيه النهى عن الحرير مطلقا فاحتمل عموم الرجال والنساء وهو مذهب ابن الزبير وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمنع اهله الحلية والحرير ويقول ان كنتن تحبين حلية الجنة وحريرها فلا تلبسنها في الدنيا ، ويؤيده القياس على استعمال آنية الذهب والفضة فان الحرمة تعم الجنسين لانهما آنية الجنة فكذا الحرير لباس اهل الجنة قال تعالى ( ولباسهم فيها حرير ) ولكن اكثر الآثار يخالف ذلك .

وعن انس انه رأى ام كلثوم بنت النبي صلى الله عليه وسلم عليها برد حرير سيرا ، فان كان في زمانه صلى الله عليه وسلم فقيه ما يعارض ما ذكرنا وان كان بعده (١) كان دليلا على نسخه .

وعن ابن الزبير وهو يخطب ايها الناس لا تلبسوا النساء كم الحرير قال عليه السلام من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة وقال ابن الزبير وانا اقول من لم يلبسه في الآخرة لم يدخل الجنة ، وفيه نظر لانه روى عن ابي سعيد

(١) هذا عجيب فان ام كلثوم توفيت في حياة ابيها صلى الله عليه وسلم لم يلاخلاف - ح .



مرفوعاً عن ابن عباس الحريري في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ولو دخل الجنة يلبسه أهل الجنة ولا يلبسه هو .

## في الحلى

عن عائشة رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها مسكتين من ذهب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك بأحسن من هذا . لو نزعتم هذين وجعلت مسكتين من ورق ثم صفرتهمما بزعفران كانتا حسنتين . وعن ربيع عن اخت لحذيفة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ويلكن يا معشر النساء أما لكن في الفضة ما تتحلين به حتى تتحلين الذهب انه ليس منكن امرأة تحلى ذهباً الا عذبت به يوم القيامة ، اما حديث عائشة فقد جاء عنها ما دل على نسخه لانها كانت تلبس بنات اخيها الذهب اذ لا يمكن مخالفتها لما سمعت الا بعد وقوفها على ناسخ ، واما ربيع فلم يسمع من اخت حذيفة وانما حدث به عن امرأة عنها وهى مجهولة لا يحتج بمثلها .

وقد روى عن ثوبان جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يدها فتىخ من ذهب فجعل يضرب يدها فأتت فاطمة فشكت اليها ما صنع بها ابوها قال ثوبان فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فاطمة وانا معه وقد اخذت من عنقها سلسلة من ذهب فقالت هذه اهداها الى ابو حسن فقال يا فاطمة أيسرك ان يقول الناس فاطمة ابنة محمد وفي يدك سلسلة من نار فاشتريت بها غلاماً ما فاعتقته فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال الحمد لله الذى نجى فاطمة من النار ، وهذا احسن ما روى في تحريم الذهب على النساء .

٢٠

وعن ابى هريرة اتت امرأة فقالت يا رسول الله طوق من ذهب قال طوق من نار قالت سوار من ذهب قال سوار من نار قالت قرطان من ذهب قال قرطان من نار فرمت بسوارها وقالت ان المرأة اذا لم تتزين ازوحها صلفت عنده قال فما يمنع احداً كن ان تصنع قرطين من فضة ثم تصفرهما



بالزعران ، وهذا حديث لا يحتج به لانه انما روى عن ابي هريرة ابو زيد وهو مجهول ، وكذا ما روى عن اسماء بنت يزيد قال النبي صلى الله عليه وسلم ايما امرأة تحلت قلادة من ذهب جعل في عنقها مثلها من النار يوم القيامة ، الحديث ، لا يحتج به لانه رواه عنها محمود بن عمرو وهو مجهول .

و احتج بعض من جوز التحلى بالذهب للنساء بما روى عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ حريرا في يمينه واخذ ذهبيا في شماله ثم قال هذا ان حرام على ذكور امتي حلال لآناثها ، وهو فاسد الاسناد وروى بطرق ان الحرير والذهب حرام على ذكور امته حل لآناثهم ، رواه جماعة من الصحابة كزيد بن ارقم وابن العاص وعقبة و ابي موسى وروى اباحة الحرير للنساء - عن علي بن ابي طالب قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحلة حرير فبعث بها الى فلبستها فرأيت الكراهية في وجهه فأمرني فأطرتها نحر ابين النساء .

و عن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بحلل سراء فبعث الى عمر بحلة والى اسامة بحلة واعطى عليا حلة فأمره ان يشقها نحر ابين نسائه قال فراح اسامة بحلته فنظر اليها نظرا عرف انه كره ما صنع فقال اتى لم ابعث بها اليك لتلبسها انما بعثت بها اليك لتشققها نحر ابين نسائك وقال عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم قلت في حلة عطار دما قلت وتكسونى هذه الحلة؟ قال انى لم اكسكها لتلبسها انما اعطيتكها لتلبسها النساء فلا يعارض ما تواتر من هذه الآثار بما يخالفه ولم يتواتر .

## في الخاتم

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبس الخاتم الا لذي سلطان وهذا لان الخواتم لم تكن مما تستعمله العرب يؤيده انه صلى الله عليه وسلم لما اراد أن يكتب الى كسرى وقيصر فقبل انهم لا يقبلون كتابا بالابن خاتم فاتخذ



خاتما من فضة نقشه «مجد رسول الله» لحاجته اليه - وفيه ان من احتاج الى مكاتبة الناس جاز له ذلك وكذا من احتاج اليه للختم على امواله اتبا عاله صلى الله عليه وسلم يؤكده ماروى انه صلى الله عليه وسلم اتخذ خاتما من ذهب وجعل فمه مما يلي كفه فاتخذة الناس فرمى به واتخذ خاتما من ورق او فضة .

## في المشى بنعل واحد

روى مرفوعا النهى عن المشى في النعل الواحد والخلف الواحد وذلك لأن من يلبس كذلك يستهزئ به الناس لانه ليس بمستحسن عندهم فلولم يرد فيه نهى لوجب ان ينتهى عنه ولا يعارض بما روى عن عائشة ربما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يمشى في نعل واحد لانه من حديث مندل وليس بثبت في الرواية لاسيما وهو انما رواه عن ليث بن ابي سليم وهو وان كان من اهل الفضل ليست روايته عند اهل العلم بالاسانيد قوية .

## في الدجال

روى ان امرأة يهودية بالمدينة ولدت غلاما ممسوحة عينه طافية نائفة فأشفق رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون الدجال فوجده تحت قطيفة يهتمهم فأذنته امه فقالت يا عبدالله هذا ابو القاسم جاء فأخرج اليه فخرج ١٥ من القطيفة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لها قاتلها الله لو تركته لبين ثم قال يا ابن صياد ما ترى؟ قال ارى حقا وارى باطلا وارى عرشا على الماء فقال أتشهد أنى رسول الله؟ فقال هو أتشهد أنى رسول الله؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آمنت بالله ورسله فلبس عليه ثم خرج وتركه ثم جاء في الثالثة والرابعة ومعه ابوبكر في نفر من المهاجرين والانصار فبادر رسول الله ٢٠ صلى الله عليه وسلم رجاء ان يسمع من كلامه شيئا فسبقته امه اليه فقالت يا عبدالله هذا ابو القاسم قد جاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لها قاتلها الله لو تركته لبين فقال يا ابن صياد ما ترى؟ فقال ارى حقا وباطلا وارى عرشا



على الماء فقال رسول الله آمنت بالله عز وجل ورسله فليس عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن صياد انا قد خبأنا لك خبيئاً فما هو؟ قال الدخ فقال رسول الله اخس اخس فقال عمر ائذن لي فأقتله يا رسول الله فقال ان يكن هو فليست صاحبه انما صاحبه عيسى ابن مريم وان لا يكن هو فليس لك . ان تقتل رجلاً من اهل العهد فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مشفقاً ان يكون هو والد جال .

لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما رأى من عينه وسمع من همهمته ما سمع ووقف على ما في الحديث من الشواهد قال فيه ما قال بغير تحقيق منه انه هو اذ لم يأته وحى ولم يجزم ما يقوله فيه .

وما روى عن جابر أنه حلف بالله ان ابن صياد هو والد جال . وما استثنى فليل له تحلف ولا تستثنى فقال سمعت عمر بن الخطاب يحلف على ذلك عند النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر عليه .

لا دليل فيه اذ كان محتملاً ان يكون هو وفيه نظر اذ لا يصح الحلف الا على ما يستيقنه المرء ولكنه انما حلف على غالب ظنه لما رأى به من العلامات واستثنى متصلاً بها في غالب ظني او نوى ذلك وان لم يحرك به لسانه على القول بجواز الاستثناء بالنية وهو من قبيل ما يكون الاستثناء بغير اداته على ما عرف وقيل يجوز الحلف فيما لا يستيقنه الحالف وهو فاسد لا يلتفت اليه يؤيده قول الانصار في قتلهم الذي قتل بخير كيف نحلف ولم نشهد ولم نحضر فوداه صلى الله عليه وسلم من عنده ولم يقل لهم ان الحلف سائغ لهم وكذا ما روى عن ابن مسعود والله لأن احلف تسعاً ان ابن صياد هو والد جال . احب الى من ان احلف واحدة انه ليس هو . وما روى عن ابي ذر لأن احلف ان ابن صياد هو والد جال عشر احب الى من ان احلف مرة واحدة انه ليس به . هو على ما بينا في حلف عمر .



ثم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما حدثه به تميم الداري  
 ان قوما من بني عم له ركبوا سفينة في البحر فانتهت بهم سفينتهم الى جزيرة  
 لا يعرفونها فخرجوا ينظرون فاذا هم بالناس لا يدرون ذكر هو او انثى من كثرة  
 الشعر فقالوا من انت؟ قالت انا ابجاسة قالوا فخذ ثيونا قالوا الدير فان فيه  
 رجلا بالاشواق الى ان تحذثوه فدخلوا الدير فاذا هم برجل موثق بالحديد  
 يتأوه شديدا فقال لهم من انتم؟ قالوا من اهل فلسطين من جزيرة العرب قال  
 نخرج نبيهم بعد؟ فقالوا نعم قال فما صنع؟ قالوا اتبعه قوم وفارقه قوم فقال تل  
 بمن تبعه من فارقه حتى اعطوه اهل الحجر قال فما فعلت بحيرة الطبرية؟ قالوا هي  
 مملوءة تدفق قال فما فعلت عين الزعر؟ قالوا تدفق حافتها قال فما فعل نخل بين  
 عمان وبيسان؟ قالوا قد اطعم قال لو افلت من وثاقى لو طئت البلد ان كلها الا  
 طيبة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هذا انتهى فرح نبيكم ثم قال هي  
 طيبة هي طيبة المدينة ما فيها طريق ولا موضع عرق ضيق ولا واسع ولا ضعيف  
 الا عليه ملك شاهر سيفه لو اراد ان يدخله ضرب وجهه بالسيف . وعن  
 محمر بن ابى هريرة عن ابيه انه حدثه بهذا وزاد فيه ثم قال نحو الشام ما هو  
 نحو العراق ما هو ثم اهوى بيده نحو المشرق عن زمره قال فلقيت عبد الرحمن  
 ابن ابى بكر فحدثته يقال هل زاد فيه شيئا؟ قال لا . قال صدق اشهد على  
 عائشة ان عائشة حدثتني بهذا غير أنها زادت فيه ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال ومكة مثلها .

سرور النبي صلى الله عليه وسلم بما في هذا الحديث دليل على انه تحقق  
 الامر عنده بطريقه ولولا ذلك ما قام في المسلمين خطيبا به فرحانا وابن صياد  
 يومئذ بالمدينة وبقاء ابن مسعود وابى ذر وجابر على ما كانوا عليه يحتمل انهم  
 لم يعلموا ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم فيما حدثه به تميم الداري ولا جله  
 كان يدفع عن نفسه ابن الصياد ان يكون دجالا .



عن أبي سعيد الخدري قال لحقني ابن صياد صا درين من مكة فقال  
ان الناس يزعمون اني انا الدجال وهو لا يولد له وقد وادى وهو لا يدخل  
الحرمين وقد دخلتهما والله اني لأعلم مكانه فما ارتبت انه هو إلا حينئذ .

وعن أبي بكر قال اكثر الناس في شان مسيلمة الكذاب قبل  
ان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيئاً ثم قام رسول الله في الناس  
فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال اما بعد في شان هذا الرجل الذي قد اكثرتم  
في شأنه فانه كذاب من ثلاثين كذا ابا يخرجون قبل الدجال وانه ليس بلد  
الا يدخله رعب الدجال الا المدينة على كل نقب من انقابها يومئذ ملكان  
يدبان عنها رعب المسيح .

١٠ وعن سمرة يرفعه ان تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون دجالا كذا ابا  
كلهم يكذبون على الله ورسوله آخرهم الأعور الدجال ممسوح العين اليمنى  
كماها عين ابن أبي تحيا (١) ، يحتمل ان يكون الكذابون في الحد يثين صنفاً  
واحداً و يحتمل ان يكونوا غيرهم فيكونون كذا بين ليسوا بدجالين - قيل  
انما سمي الكذاب دجالاً لأنه في كذبه معروف كال دجال وفيه نظر لأن  
الكذابين في المستأنف لا يحصرون بعد ثلاثين فالحق انهم دجاون خلاف  
١٥ الدجال الأعور وانه غير مشتق لانه لو اشتق من الدجل وهو السرعة في السير  
كما ذكره بعض اوجب ان يكون كل مسرع في مشيه دجالاً فوجب ان يكون  
من الاسماء التي ليست مشتقة من شيء فكان العدد الذي ذكره رسول الله  
صلى الله عليه وسلم صنفاله وكان يحتمل لما قد ذكرنا احتمال اياه .

٢٠ وعن حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنا اعلم بما مع الدجال  
منه معه نار تحرق ونهر بارد فمن ادركه منكم فلا يهلكن ليغمض عينيه وليقع في

(١) كان في الاصل « عين ابن أبي يحيى » وهو خطأ وفي المشكل (١٠٥/٤)  
« عين ابن أبي تحيا » والمشهور في كتب الحديث « عين أبي تحيا » ولا أبي تحيا  
ترجمة في الاصابة ذكر فيها هذا الحديث - ح .  
التي



التي يراها ناراً فانها ماء بارد .

وعن جنادة بن ابى امية عن رجل من الصحابة قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فقال انذركم المسيح قالها ثلاثاً لا وانه لم يكن نبى قبل الا قد انذره امته وخافه عليها الا فانه فيكم ايتها الامة الا وانه آدم جعد ممسوح عين اليسار الا ان معه جنة ونارا الا وان جنته نار ونااره جنة وان معه جبلا من خبز ونهرا من ماء الا وانه يمطر ولا يئبث الارض الا وانه يسلط على نفس فيقتلها ثم يحياها ولا يسلط على غيرها الا وانه يمكث فيكم اربعين صباحا يبلغ سلطانه كل منهل لا يأتى اربعة مساجد، المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجد الطور ومسجد الرسول .

وهذا كمثل ما وقع عن سحرة فرعون قال تعالى ( ينحيل اليه من سحرهم انها تسعى ) يؤيده ما روى عن المغيرة قال ما سأل احد عن الدجال اكثر مما سألته عنه فقال ما يصيبك منه انه لا يضر ك قلت انهم يزعمون ان معه الطعام والماء قال هو أهون على الله من ذلك .

وعن جابر يخرج الدجال في خفقة من الدين وادبار من العلم وله اربعون ليلة يسيحها في الارض اليوم منها كالسنة واليوم منها كالشهر واليوم منها كالجمعة ثم سائر ايامه كأيامهم هذه وله حمار يركبه عرض ما بين اذنيه اربعون ذراعاً فيقول للناس انا ربكم وهوا عور وان ربكم ليس بأعور، مكتوب بين عينيه كافر يقرأه كل مؤمن كاتب وغير كاتب يرد كل ماء ومنهل الا المدينة ومكة حرمهما الله عليه وقامت الملائكة بأبوابهما ومعه جبال من خبز وخضرة يسيل (١) بها في الناس والناس في جهد الامن اتبعه وله نهران انا اعلم بهما معه نهر يقول الجنة ونهر يقول النار من ادخل الذي يسميه الجنة فهو النار ومن ادخل الذي يسميه النار فهو الجنة وتبعث معه شياطين تكلم الناس ومعه فتنة عظيمة يأمر السماء فتمطر فيما يرى الناس ويقتل نفسا فيحييها فيما يرى الناس فيقول للناس هل يفعل هذا الا الرب فيفر المسلمون

(١) هكذا ولعله يسير - ح .



الى جبل الدخان بالشام فيأتيهم يحاصرون فيشتد حصارهم وجهدهم جهدا شديدا ثم ينزل عيسى صلى الله عليه وسلم فينادي من السحر فيقول يا ايها الناس ما يمنعكم ان تخرجوا الى الكذاب الخبيث فيقولون هذا رجل جنى فيطلعون فاذا هم بعيسى ابن مريم فتقام الصلاة فيقال تقدم يا روح الله فيقول ليتقدم امامكم فيصلي بكم فاذا صلى صلاة الصبح خرجوا اليه فحين يراه الكذاب ينمات كما ينمات الملح في الماء فيمشي اليه فيقتله ومن كان معه على اليهودية حتى ان الشجرة والحجر تنادي ثم قطع الحديث .

قيل هذا الحديث يحقق كون هذه الاشياء مع الدجال والحديث الاول يدل على خلاف ما ظنه وذلك ان فيه امر السماء بالمطر وحياء النفس فيما يراه الناس على جهة السحر . وفي هذا الباب آثار اختصرتها كما اختصر هو ايضا كراهة التطويل والله اعلم .

### في الفطرة

روى مرفوعا الفطرة قص الاظفار واخذ الشارب وحلق العانة وروى مرفوعا الفطرة خمس الاختتان والاستحداد وقص الشارب وتقليم الاظفار ونتف الابط ، وعنه مرفوعا من الفطرة المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وتقليم الاظفار وغسل البراجم ونتف الاباط والاستحداد والانتضاح والختان - وروى عشر من الفطرة قص الشارب واعفاء اللحية والسواك والاستنشاق بالماء وقص الاظفار وغسل البراجم ونتف الاباط وحلق العانة وانتقاص الماء ، ونسي العاشرة الا ان تكون المضمضة ، ولا تضاد لانه يجوز ان تكون الفطرة اولا ثلاثا ثم زاد الله تعالى السنتين ثم زاد الاشياء في الحديث الثالث وفي الرابع التي ليست في الحديثين الاولين فجعلها الله عز وجل عبادة له على خلقه في ابدانهم .

### في معاك الكافر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن يأكل في معا واحد والكافر

يأكل



يأكل في سبعة امعاء، المؤمن يسمى على طعامه فيكون فيه البركة بخلاف الكافر فلا يكون فيه بركة، وقد روى انه صلى الله عليه وسلم ضافه ضيف كافر فأمر بشاة فخلبت فشرب حلابها ثم بأخرى الى سبع شياه ثم انه اصبح فأسلم فأمره بشاة فخلبت فشرب حلابها ثم أمره بأخرى فلم يستتمها فقال صلى الله عليه وسلم المؤمن يشرب في معا واحد والكافر في سبعة امعاء فعلم انه كان في رجل ه معين في حال كفره واسلامه ويكون الحديث خرج مخرج المعرفة لم يتعد من قصد به اليه الى من سواه، ومنه قوله تعالى (ان مع العسر يسرا) فقل لا يغلب عسر يسرين لأن العسر معرفة فهي لواحد واليسر نكرة فهما غيران وكذا كل ما يجيء مجيء المعرفة الا ان يكون فيه دلالة على القصد الى ما هو أكثر كقوله تعالى (والعصر إن الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا) ١٠ فان المراد به الجنس لا الانسان الواحد، وسمعت من ابن ابي عمران يقول حمل قوم هذا الحديث على الرغبة في الدنيا كما يقال فلان يأكل الدنيا اكلا اى يرغب فيها ويحرص عليها فالمؤمن ازها دته يأكل في معا واحد وهو قدر البلغة والكافر يزيد فيها لرغبته قالوا لأن المؤمن قد يأكل الطعام أكثر من الكافر وهو ظاهر.

## في الشرب قائما

١٥

روى مرفوعا النهى عن الشرب قائما من رواية الجارود وانس وابى سعيد الخدرى وابى هريرة وغيرهم وما روى انه كان يشرب قائما من رواية على وابن عباس وانس وام سليم لا يعارض هذا لأنه كان يشرب قائما الى ان وقف على المعنى الذى يوجب كراهية فنهى عنه وهو ما روى ابو هريرة قال صلى الله عليه وسلم لو يعلم الذى يشرب قائما ما فى جوفه لاستقاء فبلغ ذلك ٢٠ على بن ابي طالب فقام فشرب قائما، فالنهي اشفاق منه على امته ولكن الأشياء على الاباحة حتى يأتى نهى عنها، وروى عن ابى هريرة انه رأى رجلا



يشرب قائماً فقال له قىء قال لم ؟ قال أتحب ان تشرب معك الهوام ؟ قال لا . قال قد شرب معك شر من الهوام الشيطان .

## في الخيل

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة واهلها معانون عليها فامسحوا نواصيها وادعوا لها بالبركة وقلدوها ولا تقلدوها الأوتار ، الأوتار ههنا الذحول اى لا تطلبوا عليها الذحول التى وترتم بها فى الجاهلية - وعن محمد بن الحسن اوتار القسي كانوا يقلدونها اياها فتختنق بها قال ومما يصدق ذلك حديث جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم امر بقطع الأوتار من اعناق الخيل وكانوا يفعلونه مخافة العين عليها فأمروا بقطعها لأنها لا ترد من قدر الله شيئاً وهذا كالتأثم ، وقوله وقلدوها دليل على انه لم يرد بذلك النذب .

## في العين

روى مرفوعا العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين واذا استغسلتم فاغسلوا - وعن عائشة انها قالت كانوا يأمرؤن العائن ان يتوضأ فيغتسل به المعين والمحفوظ من اهل اللغة عائن ومعيون ، وروى ان عامر بن ربيعة رأى سهلاً وهو يغتسل فقال لم اراك سهلاً صريعاً فقال من تهمون به ؟ قالوا عامراً صلى الله عليه وسلم فقل له ادرك سهلاً صريعاً فقال من تهمون به ؟ قالوا عامراً قال علام يقتل احدكم اخاه ، اذا رأى ما يعجبه فيدعو بالبركة ، وأمر عامراً ان يتوضأ ويغسل وجهه ويديه وركبتيه وداخلته ازاره او يصب عليه ويكفأ الاناء من خلفه - زاد بعض الرواة فراح سهل مع الناس ليس به بأس وداخلته الازار التى تحت الازار مما يلي الجسد .

قال محمد بن مسلم والغسل الذى ادر كنا عليه علماء نا يصفونه ان يؤتى بالرجل الذى يعين صاحبه بالقدح فيه الماء فيمسك له مرفوعاً من الارض فيدخل



الذى يعين صاحبه يده اليمنى في الماء فيصب على وجهه صبة واحدة في القدرح ثم يدخل يده اليسرى في الماء فيغسل في القدرح ثم يدخل يديه جميعا في الماء فيغسل بيديه صدره صبة واحدة في القدرح ثم يدخل يده اليمنى فيمضمض ثم يمججه في القدرح ثم يدخل يده اليسرى فيغرف من الماء فيصبه على كفه اليمنى صبة واحدة في القدرح ثم يدخل يده اليسرى فيصب على مرفق يده اليمنى صبة واحدة في القدرح وهو ثان يده الى عنقه ثم يفعل مثل ذلك في مرفق يده اليسرى ثم يفعل مثل ذلك في ظاهر قدمه اليمنى من عند اصول الاصابع واليسرى كذلك ثم يدخل يده اليسرى فيصب على ظهر ركبته اليمنى ثم يفعل باليسرى مثل ذلك ثم يغمس داخلته ازاره اليمنى في الماء ثم يقوم الذي في يده القدرح بالقدرح حتى يصبه على رأس المعيون من ورائه ثم يكفأ القدرح على وجه الارض وراءه .  
 وروى في الاغتسال غير ما ذكرناه وروى في حديث سهل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه ف ضرب صدره وقال بسم الله اللهم اذهب حرها وبردها ووصبها قم باذن الله فقام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى احدكم من نفسه او ماله او اخيه شيئا يعجبه فليدع بالبركة فان العين حق .  
 فيمكن انه جمع له الدعاء مع الغسل ويحتمل انه كان ذلك في مرتين  
 وقد يحتمل انه كان الاغتسال ثم نسخ بغيره .

وعن ابي سعيد الخدرى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عين الجان وعين الانس فلما نزلت المعوذتان أخذها وترك ماسوى ذلك فظاهر الحديث انه تركه لما انزلت عليه المعوذتان ، وعن عائشة قالت امرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان استرقى من العين .

## في الرقبة

روى مرفوعا عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان يقول للحسن والحسين اعينكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة هكذا كان ابراهيم يعوذ ابنه اسمعيل واسحاق - الهامة بتشديد الميم هو ام



الارض التي تخاف غوائلها ،

وعن ابي هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني لدغت النار فلم اتم حتى اصبحت فقال له أما انك لو قلت حين امسيت اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم تضر ك لدغة عقرب حتى تصبح .

وخرج ذلك من طرق بالفاظ متقاربة و معان متفقة ، وعن خولة انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذ انزل احدكم منزلا فليقل اعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق فانه لا يضره شيء حتى يرتحل منه اى يبقى محفوظا بها حتى يرتحل ، ولا تعارض اذ الحديث الاول فى المقيم والثانى فى المسافر وشأن المسافر التخفيف عنه .

## فى سنة الاكل

عن عمر بن ابي سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له قل بسم الله و كل بيمينك مما يليك ، وعنه صلى الله عليه وسلم ان البركة فى وسط الصفحة فكلوا من جوانبها ، من رواية ابن عباس .

وعن انس ان خيا طادعا النبي صلى الله عليه وسلم لطعام صنعته فقرب اليه خبز من شعير وقد يد فيه دباء فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدباء من حول القصعة فلم ازل احب الدباء من يومئذ - ولا تعارض اذ الاول فى الأكل مع غيره والثانى يحتتمل ان يكون فى الأكل وحده ويحتتمل ان يكون فى اكل كل واحد منهم مما يليه من نواحيها والثالث فى الأكل وحده ليس عليه فى اكله من حيث شاء من الصفحة الامن وسطها .

وعن حذيفة قال أتى بجفنة فكف عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكنا لا نضع ايدينا حتى يضع يده فجاء اعرابي كأ انه يطرد حتى اهوى الى الجنة يأكل منها فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فأجلسه ثم جاءت جارية فأهوت بيدها فأجلسها ثم قال ان الشيطان يستحل طعام القوم اذا لم يذكروا اسم الله عليه وانه لما رآكم كففتم عنها جاء بالأعرابي ليستحل به ثم



جاء بالجارية ليستحل بها فوالذي لا اله غيره ان يده مع ايديهما .

استحلال الشيطان اطلاقه لنفسه واستباحته له لان الحلال هو المطلق

ومنه قولهم استحل فلان دمي واستحل مالي والتسمية التي أمر بها النبي صلى الله

عليه وسلم على الطعام عند تخميره وايعائه بقوله ، او كوا قربكم واذكروا اسم الله

ونحروا آنتكم واذكروا الله ولو أن تعرضوا عليه بعود ، لان يحفظ من الشيطان .

حتى يحاول اكله فيحتاج حينئذ الى تسمية اخرى ومن نسي التسمية عند اول

طعامه فليقل اذا ذكر بسم الله اولا وآخره فانه يمنع الشيطان من البقية ويبقى

ما أكل منه فلا ينتفع به - روى ان رجلا كان يأكل والنبي صلى الله عليه وسلم

ينظر فلم يسم حتى آخر اقمته فقال بسم الله اوله وآخره فقال صلى الله عليه وسلم

ما زال الشيطان يأكل معك حتى سميت فما بقي في جوفه شيء الا قاء .

## في الحمى

روى مرفوعا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمى من فيح

جهنم فأبردوها بالماء ، المراد ماء زمزم لا غير يؤيده ما روى عن ابن عباس فأبردوها

بماء زمزم وما روى ابو ذر مرفوعا قال في ماء زمزم انه طعام طعم وشفاء

سقم ففهم ان المراد بما ذكر ماء زمزم للشفاء الذي فيه .

## في الشعر

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسدل شعره وكان

المشركون يفرقون رؤسهم وكان اهل الكتاب يسدلون رؤسهم وكان صلى الله

عليه وسلم يحب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشيء ثم فرق صلى الله

عليه وسلم رأسه - وروى ان شعره صلى الله عليه وسلم كان دون الجمة فوق

الوفرة - وروى من كان له شعر فليكرمه ، قيل لأنس كيف كان شعر رسول الله

صلى الله عليه وسلم ؟ قال كان شعرا رجلا ليس بالجعد ولا بالسبط بين اذنه وعاتقه

وعنه ان شعره صلى الله عليه وسلم كان يضرب منكبيه - وعن البراء كان شعر



رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شحمة اذنيه .

لا يقال امر باكرام الشعر واتخاذ فكيه تجاوز المبالغة في قصه والعدول الى ضده من احفاء الشعر لان وائل بن حجر قال اتيت النبي صلى الله عليه وسلم ولى شعر طويل فقال ذناب فظننت انه يعينى فذهبت فجززته ثم اتيته صلى الله عليه وسلم فقال ما عنيتك و لكن هذا احسن ، وما جعله احسن لا شك انه صار اليه وترك ما كان عليه من قبل اذ هو أولى بالمحاسن كلها من جميع الناس .

فان قيل كيف يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم موافقة اهل الكتاب وهم المحرفون المبدلون المشترون به ثمنًا قليلًا وقال صلى الله عليه وسلم ما حدثكم اهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وتولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان كان حقًا لم تكذبوهم وان كان باطلا لم تصدقوهم واذا لم يقبل اخبارهم فكذلك افعلنا ؟ قلنا الاشياء التى كان يحب موافقتهم فيها هى التى لم يؤمر فيها بشيء مثل سدل شعره وتفريقه وكان واسعاه فعله وتركه فكان يحب موافقة اهل الكتاب لاحتمال ان يكون ذلك مما امر وابه فى كتابهم واما قوله لا تصدقوهم الى آخره انما هو فى شيء معين وهو اخبارهم بتكلم الجنائز فيحتمل صدقهم وكذبهم فالطريق فى مثله عدم التصديق والتكذيب لاحتمال كل منهما .

## فى تغيير الشيب

عن ابن مسعود عشرة اشياء كان يكرها النبي صلى الله عليه وسلم منها تغيير الشيب ، وروى مرفوعا ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم فعقلما انه كان الكراهة ابتداءً وأحب موافقتهم فيها ثم لما احدث الله تعالى فى شريعته الخضاب خالفهم وأمر به على ما روت عائشة مرفوعا غير والشيب ولا تشبهوا باليهود ، وروى ابو ذر احسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكمم وروى جابر أنى أبى قحافة يوم فتح مكة ورأسه ولحيته كثغامة ياضا فقال رسول الله



رسول الله صلى الله عليه وسلم غير واهذا بشيء واجتنبوا السواد ، وسئل  
انس عن خضابه صلى الله عليه وسلم ؟ قال لم يكن شاب الايسيرا ولكن ابابكر  
وعمر بعده كانا ينخضبان بالحناء والكتم ، وعن ابي ربيعة قال رأيت النبي صلى الله  
عليه وسلم قد علاه الشيب وقد غيره بالحناء ، والمثبت اولى من النافي مع ان  
في حديث انس تقليل الشيب لا نفيه وروى انه توفي صلى الله عليه وسلم وليس  
في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ، فيحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم  
خضب شيبه وانس لم يقف عليه لما انه كان يصفره وذلك مما يخفى لاسيما عن كان  
في قلبه من الاعظام والاجلال مالا يتأمله معه فمثله يخفى عليه مثل هذا منه .

وعن ابي عامر الانصاري رأيت ابابكر يغير بالحناء والكتم ورأيت  
عمر لا يغير شيبه بشيء ، وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من  
شاب شيبة في الاسلام فهي له نور يوم القيامة فلا احب ان اغير شيبتي والحق  
ان ذلك كان من عمر في البدء ثم وقف على الامر بالخضاب فخضب وقيل لعبد الله  
ابن عمر تصبغ بالصفرة ؟ فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبغ بها  
فأنا احب ان اصبغ بها - وروى عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس  
النعال السبتية ويصفر لحيته بالورس والزعفران فاستعمل صلى الله عليه وسلم  
الصفرة وفضلها على غيرها واستحسنها فقد مر رجل عليه صلى الله عليه وسلم  
وقد خضب بالحناء فقال ما احسن هذا ثم مر عليه رجل آخر قد خضب بالحناء  
والكتم فقال هذا احسن من الاول ثم مر آخر قد خضب بالصفرة فقال هذا  
احسن منها

والأشياء التي يغيرها الشيب من حمرة وصفرة فقد حاءت الآثار .  
باباحتها الا السواد فقد روى ابن عباس مر فوعا يكون في آخر الزمان قوم  
ينخضبون بالسواد كخواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة فعلم ان الكراهة فيه انما  
كان لانه من افعال قوم مذمومين لانه في نفسه حرام وقد خضب بالسواد



عقبة بن عامر الصحابي ويقول .

نسودا علاها وقأبي اصولها ولاخير في الأعلى اذا فسد الاصل  
قال الشعبي دخلت على الحسن بن علي وعليه جبة خزوه ويحتجم في  
رمضان وقد اختضب بالسواد فعلم ان الحرام هو التشبه بالذمومين لا نفس  
السواد .

## في الحب في الله

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا احب الله عز وجل العبد  
قال لجبريل قد احببت فلانا فأحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء الدنيا ان الله  
قد احب فلانا فأحبوه فيحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض قال مالك  
ولا احسبه الا قال في البغض مثل ذلك - فيه ان المحبة والبغضة اللتين تقعان في  
القلوب لا اكتساب لهما فيها ولا اختيار وانهما تحصلا في القلوب بما  
لا يستطيعون دفعه عنها كحديث النفس فلا يحمدون ولا يذمون وفي حديث  
ابي هريرة (١) قال له اين تريد؟ قال ازورأ خالي في هذه القرية قال هل له  
عليك من نعمة تربها؟ قال لا . الا اني احبته في الله قال فاني رسول الله اليك ان الله  
قد احبك كما احبته . فهذا قد حمد ولا يكون ذلك الا باكتسابه اياه فهذا ان  
متضادان .

قلت لا تضاد لان في الأول ان محبة الله عبده انما تكون بعد أن كان  
منه ما احبه عليه ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ) فاذا اتبعوه صاروا

٢٠ (١) هكذا في الاصل وفي مشكوة المصابيح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ان رجلا زار أخاه في قرية اخرى فارصدا الله له على مدرجته ملكا  
قال اين تريد؟ قال اريد اخالى في هذه القرية قال هل لك عليه من نعمة تربها؟ قال  
لا . غير اني احبته في الله قال فاني رسول الله اليك بان الله قد احبك كما احبته فيه  
رواه مسلم .



اولياء فالتقى في قلوب عباده محبتهم فيحبونهم باختيارهم فيثيبهم كمثل اللقاء في قلوبهم الايمان (ولكن الله حبيب اليكم الايمان) الآية وكذلك لك من ابغضه بترك الاتباع وفعل الابتداع صار عدوا لله فيوقع في قلوب من يشاء من عباده بغضه فيبغضونه باكتسابهم فيؤجرون على بغضهم اياه .

- وعن ابي ادريس الخولاني دخلت مسجد دمشق فاذا فتي براق الثنايا .  
 والناس معه يصدرون عن رأيه ويستندون اليه فقليل هذا معاذ بن جبل فلما كان الغد سبقني بالتهجير فوجدته يصلي فلما قضى صلاته جئته من قبل وجهه فسلمت عليه قلت والله اني لأحبك لله عز وجل فقال الله؟ قلت والله فأخذ بحقوة ردائي فجذبني اليه وقال أبشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل وجبت محبتي للمتحابين في والمتجالسين في والمتزاورين في والمتبازلين في .  
 في وروى انه قال جوابه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للمتحابون يظلمهم الله عز وجل في ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله قال فبينما نحن كذلك اذمر رجل ممن كان في الحلقة فقمت اليه فقلت ان هذا حدثني بحديث فهل سمعته منه؟ قال ما كان يحدثك الا حقا فأخبرته فقال سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو افضل منه سمعته يقول يأثر عن الله حقت محبتي للمتحابين في .  
 وحقت محبتي للمتواصلين في وحقت محبتي للمتزاورين في وحقت محبتي للمتبازلين في قلت من انت يرحمك الله؟ قال انا عبادة بن الصامت قلت فمن الفتي؟ قال معاذ ابن جبل .

- في قوله حقت زيادة ليست في قوله وجبت يقول فلان عالم فوجب له العلم وقد يكون في العلماء من هو اعلى منه مرتبة فاذا قلت عالم حقا فقد رفعتة .  
 الى اعلى مراتب العلم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لا اهل نجر ان لما سأوه امينا لأبعثن معكم رجلا امينا حق امين فبعث اليهم ابا عبيدة بن الجراح .  
 وفيه نظر لأن وجبت وحقت وردتا في صنف واحد وهم المتحابون



فالأظهر أنهما بمعنى واحد كقولهم وجب حقى عليه وحق حقى عليه ، وقول عبادة سمعت ما هو افضل منه يعنى افضل من قوله المتحابون يظلمهم الله في ظل عرشه ، وإن سلمنا أن قوله حقت أرفع من وجبت فمعناه أن الله كان تفضل على المتحابين فيه بأن أوجب لهم من محبته أوبأن يظلمهم في ظل عرشه ثم تفضل عليهم بعد ذلك بأن زادهم في محبته ورفعهم فيها إلى أقصى مراتبها بقوله حقت .  
وروى مرفوعا سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه معلق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه ورجلان تحابا في الله اجتمعا وتفرقا على ذلك ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه ورجل دعت امرأته ذات حسب وجمال فقال اني اخاف الله ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماسه ما تنفق يمينه .

روى في تفسير قوله تعالى ( وظل ممدود ) عن ابى هريرة مرفوعا ان في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام ما يقطعها اقرأ ان شئتم ( وظل ممدود ) وهذا خلاف الظل في الحديث الاول وقيل ظل ممدود لا تنسخه الشمس يقال عيش ممدود اذا كان لا ينقطع قال الفراء ظل ممدود لا شمس فيه كمثل ما بين طلوع الفجر الى ان تطلع الشمس .

### في تعبير الرؤيا

روى ابورزين العقيلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت سقطت ولا تقصها الا على حبيب او لبيب او ذي مودة ، يعنى ان الرؤيا قبل ان تعبر معلقة في الهواء غير ساكنة وغير عاملة شيئا فاذا عبرت عملت حينئذ وكونها على رجل طائر أى انها غير مستقرة ومثله قوله انا على جناح طائر اذا كان على سفر أى غير مستقر حتى اخرج الى سفرى فأستقر فى مقامى وانما يكون عملها فى الرؤيا اذا كانت العبارة صوابا او محتملا لو جهين فتكون معلقة قبل التعبير الذى يردّها الى احدهما فتسقط بذلك واما التعبير الخطأ فغير عامل يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم

لا بى بكر



لأبي بكر أخطأت بعضها وأصبت بعضها .

عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرؤيا أنها جزء من سبعين جزءا  
وعنه أنه جزء من ستة وأربعين جزءا . وعن ابن عباس أنها جزء من خمسين  
جزءا . وذلك لا يكون الا توقيفا لا رأيا ، اعلم ان الله تعالى جعل الرؤيا  
جزءا من اجزاء النبوة بشارات لأئمة كما روى مرفوعا في تفسير قوله  
( لهم البشري في الحياة الدنيا ) بالرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له وفي  
الآخرة بالجنة واحتمل ان يكون الله جعلها في البدء جزءا من سبعين فيعطى  
من يراها او ترى له الجزء من النبوة فضلا من الله وعطية ثم زاده بأن اعطاه  
جزءا من ستة وأربعين جزءا من النبوة ولا يجوز أن يجعل القليل ناسخا للكثير  
لان الله تعالى لا ينزع من عماده فضلا الا لحادثة يحد ثونها كما قال ( فبظلم من  
الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات ) الآية ( ذلك بان الله لم يك من غير انعمة  
انعمها على قوم حتى يغير واما بأنفسهم ) ولم يوجد ما يستحقون به حرمان ذلك  
والرد الى قليله .

قال الطحاوي . المعنى انها الذي كان يراها ذو النبوة لان الأجزاء  
هي النبوة فلم يكن غير الانبياء مستحقين لحصة من النبوة وهو كلام عربي  
يعقله المخاطبون به يؤيده انه خاتم النبيين فاستحال ان يكون قد بقي بعده من  
النبوة شيء وقوله صلى الله عليه وسلم انه لم يبق بعدى من مبشرات النبوة  
الا الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح او ترى له . فأخبر صلى الله عليه وسلم  
ان الباقي بعده من مبشرات النبوة هي الرؤيا التي ذكرها فدل ذلك  
ان الرؤيا انما هي من مبشرات النبوة اي مما يبشره ذو النبوة من اتباعهم على  
ما هي عليه لانها في نفسها نبوة والله اعلم .

## في التحاسد

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن التحاسد مطلقا بقوله  
لا تحاسدوا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا . مع قواه لا حسد الا في



اثنيتين رجل آتاه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها ورجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق . اعلم ان التحاسد على قسمين مذموم وهو تمنى نقل المحسود عليه عمن آتاه الله الى حاسده وغير مذموم وهو تمنى ايتاء الله تعالى اياه من فضله مثله من غير نقل منه اليه قال تعالى ( ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ) وقال تعالى ( واسئلو الله من فضله ) اي حتى يؤتيكم مثله فعلى هذا الاستثناء منفصل (١) بمعنى لكن .

## في السلام

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا انتهى احدكم الى المجلس فليسلم فان بدا له ان يجلس فليجلس فاذا قام فليسلم فان الاولى ليست باحق من الآخرة . وروى اذا قعد احدكم فليسلم فاذا قام فليسلم فليست الاولى احق من الآخرة ولا تضاد اذا المراد بقعد اراد القعود وله نظائر جملة ولغة العرب تسعها .

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يزور الانصار فاذا جاء الى دور الانصار جاء صبيانهم يدورون حوله فيدعوهم ويمسح رؤسهم ويسلم عليهم فأتى الى باب سعد بن عبادة فسلم عليهم فقال السلام عليكم ورحمة الله فرد سعد فلم يسمع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وكان لا يزيد فوق ثلاث تسليمات فان اذن له والا انصرف فخرج النبي صلى الله عليه وسلم بخاء سعد مبادرا فقال يا رسول الله ما سلمت تسليمة الا سمعتها ورددتها ولكن اردت ان تكثر علينا من السلام والرحمة فادخل يا رسول الله فدخل فجلس فقرب اليه سعد طعاما فآسأب منه النبي صلى الله عليه وسلم فلما اراد ان ينصرف قال اكل طعامكم الا براروا فطروا عندكم الصائمون وصلت عليكم الملائكة . فيه ان لا يزاد التسليم عند وقوفهم على الباب على ثلاث لان بذلك يحصل العلم بمن في البيت من الرجال فينظروا والنساء فينصرفن وهذه سنة

(١) المشهور في اصطلاح النحاة منقطع - ح .



قائمة لا ينبغي اهلها ولا تعدىها والله علم .

## في الاستئذان

عن ابي سعيد الخدري كنا في مجلس عند ابي بن كعب فأتى ابو موسى  
الا شعري مغضبا حتى وقف فقال انشدكم الله هل سمع احد منكم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاث فان اذن لك فادخل والا فارجع .  
قال ابي وما ذاك ؟ قال استأذنت على عمر بن الخطاب ثلاث مرات فلم يؤذن لي  
فرجعت ثم جئته اليوم فدخات عليه فاخبرته اني جئته ادس فسلمت عايه  
ثلاثا وانصرت فقال سمعتك ونحن حينئذ على شغل فلو ما استأذنت حتى  
يؤذن لك قال استأذنت كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فقال  
والله لأوجعن ظهرك وبطنك اولتا تبنى بمن يشهدك على هذا فقال ابي بن  
كعب فوالله لا يقوم معك الا احد ثنا سنا الذي بجانبك قم يا ابا سعيد فقمتم حتى  
اتيت عمر فقلت قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا .

فيه ان ابا موسى بدأ بالسلام على عمر قبل الاستئذان وانما ترك  
فعاله للعلم عندهم بانها السنة وقد قال تعالى ( لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى  
تستأنسوا وتسلموا ) ولكن هذا على التقديم والتأخير مثل قوله تعالى ( من بعد  
وصية يوصي بها اودين ) و ( يا مريم اقنتي لربك واسجدي واركعي ) فالتقدير  
حتى تسلموا على اهلها وتستأنسوا والاستئناس هو الاستئذان بلغة اليمن وعن  
ابن عباس اخطأ الكاتب انما هي حتى تستأذنوا وتسلموا .

وعن كلدة انه قال بعثني صفوان بن امية عام الفتح الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بلبن وجداية وضغاييس وهو با على الوادي فدخلت  
ولم استأذن ولم اسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج وارجع وقل  
السلام عليكم ادخل . لما كان دخوله بغير سلام ولا استئذان كان مكرها  
بخلوسه يصير مذموما مكرها فامر بقطع اسباب المذمة والرجوع ثم السلام



والاستئذان حتى يكون دخوله محمودا فيكون جلوسه محمودا .

وقوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود اذنك على ان ترفع الحجاب وان تستمع اسوادي حتى انهاك . فاطلاقه رفع الحجاب ليكون اذناه يغنيه عن الاستئذان عند الدخول لا ينافي ان يكون قبل ذلك يسلم كما يسلم من يستأذن .

وعنه صلى الله عليه وسلم رسول الرجل الى الرجل اذنه واذا دعي احدكم بفناء مع الرسول فذلك اذنه . وعن ابي هريرة بعثني صلى الله عليه وسلم الى اهل الصفة فدعوتهم بفناء افاستأذنا فاذن لهم . لا يعارض ما روينا لان في الحديث الاول المرسل اليه اي مع الرسول فاعناه سلام الرسول واستئذانه واهل الصفة قد موعا على النبي صلى الله عليه وسلم دون ابي هريرة فلم يكن لهم بد من السلام والاستئذان لانه قال بفناء ولم يقل فبجئنا .

عن علقمة انه كان مع مسروق وابن مسعود بينهما فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا ابن ام عبد فضحك ابن مسعود فقال مم تضحك ؟ فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من اشراط الساعة السلام بالمعرفة وان يمر الرجل بالسجدة ثم لا يصلي فيه .

وفي رواية ما بين يدي الساعة تسليم الخاصة ، ولا يعارض هذا ما روى في حديث اسلام ابي ذر فانه تهيئت اليه يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وصاحبه يعني ابا بكر فكنت اول من حياه بتحية الاسلام فقال و عليك ورحمة الله اذ يحتمل ان يكون ابو ذر مع ابي بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم متشاغل بصلاة او طواف فلم يحتج الى السلام على ابي بكر وكانت الحاجة الى السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقصد بسلامته اليه فلم ينكر عليه واختصاص رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا ذر بالرد عليه وحده دون غيره من الناس دليل على ان الرد بخلاف السلام لان السلام على الواحد من الجماعة ظلم لبقية منهم اذ من



حق المسلم على المسلم السلام عليه اذا لقيه والرد من المسلم عليه عن نفسه وحده وعن جماعة هو منهم على اختلاف من اهل العلم في ذلك انما هو على من سلم عليه عن نفسه وعن جماعة هو منهم فجاز أن يخص به دون من سواه من الناس .

وروى مرفوعا لا غرار في صلاة ولا تسليم ، الغرار هو النقصان ففي الصلاة من ركوعها وسجودها وطهورها وفي السلام ان يقول السلام عليك وفي الرد عليك ولا يقول وعليكم وقيل في السلام القصد الى الواحد من الجماعة بخلاف الرد على ماروينا آتفا .

وروى ابو هريرة مرفوعا من لقي اخاه فليسلم عليه وان حالت بينهما شجرة او حائط او حجر ثم لقيه يسلم عليه .

وهذا احسن ما يكون من الادب واوصل لما يكون بين الناس والصحابة كذلك كانوا يفعلون ، عن انس كانت الصحابة يتماشون فاذا لقيتهم شجرة او اكمة تفرقوا يمينا وشمالا فاذا التقوا من ورائها سلم بعضهم على بعض عن جابر استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا؟ فقلت انا فقال انا انا وكأنه كره ذلك ، انما كرهه لانه جواب لا يفيد معرفة .

## في التشهيت

روى مرفوعا حق المسلم على المسلم خمس . رد السلام وعبادة المريض واتباع الجنائز واجابة الدعوة وتشهيت العاطس - يعني اذا حمد الله وهذا مثل قوله تعالى ( ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم ) يعني فحشتم ، وعن انس عطس رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم فشمت احدهما ولم يشمت الآخر (١) فقال ان هذا حمد الله وهذا لم يحمد الله .

(١) هكذا في الاصل وفي رواية الشيخين فقال الرجل يا رسول الله شمت هذا ولم تشمتني؟ قال ان هذا حمد الله . الحديث - ح .



وعن ابن مسعود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول  
إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين فإذا قال ذلك فليقل من عنده  
يرحمكم الله وإذا قال له ذلك فليقل يغفر الله لي ولكم .

وعن سالم بن عبيد بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ عطس  
رجل من القوم فقال السلام عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك  
وعلى أمك إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين أو على كل حال وليردوا  
عليه يرحمكم الله وليرد عليهم يغفر الله لكم - وهذا مذهب الكوفيين .

وخالفهم الحجازيون منهم مالك فذهبوا إلى ما روى أبو هريرة  
إذا عطس أحدكم فليحمد الله وليقل له صاحبه أو أخوه يرحمكم الله وليقل هو  
يهديكم الله ويصلح بالكم ، وهذا لا مساغ للاجتهاد فيه غير أن المقصود هو الدعاء  
للعاطس بالرحمة التي هي فوق الغفران فالرد عليه بالهداية أولى من الرد  
بالغفران لأن فيها ما ليس في الغفران لاسيما وقد ضم إليها ويصلح بالكم أي  
شئ ونكم لأن الهداية قد تكون الدلالة على الأشياء المحمودة ، منه ( اهدنا  
الصراط المستقيم ) وقد تكون الثبوت على الأمر المحمود ، منه ( والذين  
اهتدوا زادهم هدى ) ولأن في الثاني رعاية ( وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن  
منها ) لا يقال إن الدعاء بالهداية إنما كان لليهود على ما روى أنهم كانوا  
يتعاطسون عند النبي صلى الله عليه وسلم رجاء أن يقول لهم يرحمكم الله فكان  
يقول يهديكم الله ويصلح بالكم ، لأنه لا خلاف فيما يقال للعاطس إنما الخلاف  
في الرد على المشمت وما روى عن إبراهيم أنه قال للعاطس يهديكم الله ويصلح  
بالكم ، موقوف عليه لم يتصل به المروي إذ لو اتصل به لما خالفه لما عليه من  
الدين والعلم ولكنه بشر يذهب عنه ما يذهب عن البشر كما روى عن ابن عباس  
أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فقام عن يساره فقامه عن يمينه ، وعن  
الاعمش إذا صلى رجل برجل يقيمه عن يساره فقل له فقد روى ابن عباس  
خلافه فقال ما سمعت بهذا وهو أولى من الذي قلت ، وهكذا يجب أن يظن



فيه وفي أمثاله من أهل العلم والعمل

## في المصوّر

روى مرفوعاً أنه قال أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل قتل نبياً  
أو قتله نبي وإمام ضلالة وممثل من الممثلين، فيه أنه لا مثل لهذه الأصناف في شدة  
العذاب غير أن عائشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مستترّة  
بقرام فيه صورة فهتكه ثم قال إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يشبهون  
بخلق الله، وهو معارض الأول إلا أن الصحيح فيه رواية من روى فيه من  
أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يشبهون بخلق الله فينتفى التعارض إذا كان  
المشبه بخلق الله هو المثل بخلق الله أحد الأصناف المذكورة وروى عن عائشة  
أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل هجا رجلاً فهجوا القبيلة بأسرها، وهذا  
معارض الأول أيضاً إلا أنه غير صحيح والله أعلم والصحیح رواية من روى  
عنها أن أعظم الناس فرية يوم القيامة عند الله الرجل يهجو القبيلة بأسرها  
أو رجل انتفى من أبيه، وفيه نظر لأنه وإن اندفع التعارض بما ذكر فما يصنع  
بقوله تعالى (ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) وإيضاً جعل الأصناف  
المذكورة متساوين في شدة العذاب لا يصح في الاعتبار لأن من قتل نبياً  
لا يكون إلا كافراً وكذا من قتله نبي إذا قتله وهو مسلم على حد يجعل القتل  
كفارة ولا استواء بين عذاب الكافر والمؤمن .

فالصواب أن لا تعارض بين الأحاديث الثلاثة والآية في الحقيقة  
بل بعضها مغصص للبعض لأن التعارض إنما يكون في النصوص التي لا يمكن  
الجمع بينها ولو جاءت هذه الأحاديث في نسق واحد لما تناقض الكلام ويكون  
معنى الحديث الأول أشد الناس عذاباً من الكفار من قتل نبياً أو قتله نبي  
أو آل فرعون وأشد الناس عذاباً من المسلمين إمام ضلالة أو مشبه بخلق الله  
أو الرجل يهجو الرجل فهجوا القبيلة والأظهر في الأصناف المذكورين من  
الكفار التساوي في شدة العذاب ويحتمل عده إذا ليس في الكلام ما ينفي



ذلك من المسلمين يحتمل التساوي في العذاب وعدم التساوي ألا ترى أنك تقول  
اعلم أهل البلدة فلان وفلان وفلان وإن كان بعضهم اعلم من بعض أيضا .

## في المسخ

عن ابن مسعود سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن القردة والخنازير  
أهي مما مسخ؟ فقال إن الله عز وجل لم يهلك قوما أو يمسخ قوما فيجعل لهم  
نسلا ولا عاقبة وإن القردة والخنازير خلقوا قبل ذلك لا يقال إن في كتاب الله  
ما يدفعه وهو قوله ( وجعل منهم القردة والخنازير ) بلفظ المعرفة أي المعهودة  
منها ولو كانت سواها لقال ، فجعل منهم قردة وخنازير ، لأننا نقول يحتمل  
أن تكون القردة والخنازير مخلوقة قبل المسخ تتوالد كسائر الحيوان فمسخ الله من  
عباده قردة وخنازير غير متوالدات وبقيت في الدنيا مدة ثم افناهم الله تعالى  
بلاعقاب فلذلك جاء بلفظ المعرفة ليفهم بذلك أنهم جنس غير الجنس المخلوق قبلها  
بكونها لا تتوالد ولا تتناسل .

وعن أبي هريرة مرفوعا أن أمة من بني إسرائيل فقدت فلا يدري  
ما صنعت فأخشى أن تكون الفارة وذلك أنها إذا وجدت البان اغتم تشربها  
وإذا وجدت البان الأبل لم تشربها - روى أنه صلى الله عليه وسلم رأى فارة فقال  
حنة ولا أعلم شيئا حنة إلا من اليهود يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا قبل  
أن يعلمه الله ما أعلمه من أنه لا يجعل لمن أهلكه نسلا فذهب بذلك ما كان يخشاه  
ومن لم يعلم ذلك حدث بما كان علم منه .

وعن عبد الرحمن بن حسنة نزلنا أرضا كثيرا الضباب فأصابتنا محاعة  
فطبخنا منها وإن القدر ليغلي إذ جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا؟  
فقلنا ضباب أصبناها فقال إن أمة من بني إسرائيل مسخت دواب الأرض وإني  
أخشى أن تكون هذه فاكفوها .

وعن ثابت أصاب الناس ضبابا فاشتروها واكلوها فأصبت منها  
ضبابا فشويته ثم أتيت به النبي صلى الله عليه وسلم فأخذ جريدة فجعل يعد بها  
أصابعه



اصابعه ثم قال ان امة من بني اسرائيل مسخت دواب في الارض واني لا ادرى  
اعلمها هي فقلت ان الناس قد اشتووها واكلوها فلم يأكل ولم يمه .

خشيت في الضب قبل ان يعلمه الله ان المسوخ لانسلا وما روى  
من اباحة اكل الضب متأخر روى خالد فقات احرام هو يارسول الله؟ فقال لا .  
ولكنه لم يكن بارض قومي فأجدني اعافه فاجتررته واكلته وارسول الله صلى الله  
عليه وسلم ينظر .

وعن يزيد بن الاصم دعتنا الفرس بالمدينة فقرب الينا طعام فأكلناه  
ثم قرب الينا ثلاثة عشر ضبا فمن آكل وتارك فلما اصبحت اتيت ابن عباس فاخبرته  
بذلك فقال بعض قال صلى الله عليه وسلم لا آكله ولا آمر به ولا انهي عنه قال  
ابن عباس ما بعث الا محملا او محرما قرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لحم  
فمديده لياكل فقالت ميمونة انه لحم ضب فكف يده ثم قال هذا لحم لم آكله قط  
فأكل الفضل ابن عباس وخالد بن الوليد وامرأة كانت معهم وقالت ميمونة  
لا آكل طعاما لم يأكله رسول الله صلى الله عليه وسلم .

## في الحية

كان ابن مسعود يخطب فاذا هو بحية تمشي على الجدار فقطع خطبته  
وضربها بقبضته (١) حتى قتلها ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
من قتل حية فكأ نمتا قتل رجلا . شركا قد حل دمه ومن رواية ابي هريرة  
اقتلوا الحيات واقتلوا اذا الطفيتين والأبتر فانها يلتمسان البصر (٢) ويسقطان  
الحبل فمن وجد الا الطفيتين والأبتر فلم يقتلها فليس منا وعنه مرفوعا قال  
للحيات ما سالناهن منذ حاربناهن فمن تركهن خشية منها فليس منا - فيها  
الامر بقتل الحيات كلها وترك الرخصة .

(١) هكذا في الاصل والظاهر - بقضيبه يعني عصاه - ح (٢) يلتمسان اي

يخطفان ويطمسان - مجمع البحار .



و روى مرفوعا النهى عن قتل ذوات البيوت عن ابي ابابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن قتل الحيات التى فى البيوت وعن ابن عمر مرفوعا اقتلوا الحيات وذا الطفتين والأبتر فانهما يلتهمسان البصر ويسقطان الحبل .

وكان ابن عمر يقتل كل حية يراها فرآه ابو لبابة وزيد بن الخطاب وهو بطارد حية فقالا انه نهى عن قتل عوامر البيوت .

وروى ان ابا لبابة مر بعبد الله بن عمر وهو عند الأطم الذى عند دار عمر بن الخطاب يرصد حية فقال ابو لبابة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عن قتل عوامر البيوت فانتهى عبد الله بن عمر بعد ذلك ثم وجد فى بيته حية فأمر فطرحت ببطحان قال نافع فرأيتها بعد ذلك فى بيته .

وهذا ليس بنسخ انما هو تخصيص العسوم وبيان المراد به لان النسخ وانما يكون فيما يتعارض من القولين ولا يمكن الجمع بينهما وما روى ان بالمدينة جنا قد اسلموا فصاروا اعمار البيوتها فنهى عن قتلها لذلك حتى يناشد فان ظهرت بعد ذلك كانت خارجة عن المعنى الذى من اجله نهى عن قتلها وعادت حلال القتل وحديث ابي سعيد فى الموطأ فى شان الفتى الذى كان حديث عهد بعرس فأقوى فوجد امرأته قائمة بين البابين فأهوى اليها بالرمح فقالت كما انت لا تجعل ادخل البيت فدخل البيت فاذا حية منطوية على فراشه فوكزها برمحها فخرجها الى الدار فوضعها فانتفضت الحية وانتفض الرجل فماتت الحية ومات الرجل فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال انه قد نزل حى من الجن مسلمون بالمدينة فاذا رايتم منها شيئا تتعوذوا بالله منها ثم ان عاد فاقتلوها .

وما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجن على ثلاثة اثلث فثلث لهم اجنحة يطيرون فى الهواء وثلث حيات وكلاب وثلث يحلون ويطعنون كلها - يبين ان من الحيات ما هو جان .



## السير في السفر

- عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخصبت الارض فانزلوا عن ظهركم فاعطوه حقه من الكلاً ، واذا اجذبت الارض فامضوا عليها بنقيها وعليكم بالدجلة فان الارض تطوى بالليل ، المشقة على الظهر في الليل دونها في غير الليل فالمعنى القصد الى السير عليها في الليل ، يؤيده ما روى واذا سافرتم في الجذب .
- فاسرعوا السير فاذا اردتم التعريس فنكبوا عن الطريق التعريس انما يكون بالليل .

## في الاكفار

- عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا قال الرجل لاخيه يا كافر فقد وجب الكفر على احدهما . معنى الكافر هنا ان الذي هو عليه الكفر فاذا كان الذي هو عليه ايما نا كان جعله كافر اجعل الايمان كفرا فكان بذلك كافر الان من كفر بالايمان فقد كفر بالله عز وجل (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) الآية .

## في النجوى

- عن ابي سعيد الخدري كنا ننتاب النبي صلى الله عليه وسلم تكون له الحاجة ١٥ او يرسلنا لبعض الامر فكثير المحتسبون من اصحاب النوب فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نتذاكر الدجال فقال ما هذا النجوى ألم انهمكم عن النجوى ؟ قال فقلنا يا رسول الله كنا في ذكر المسيح فرقا منه فقال غير ذلك اخوف عليكم شرك خفي ان يعمل الرجل لمكان الرجل - فيه ان النجوى المنهى عنها هو في الاثم والعدوان ومعصية الرسول لا كل نجوى ٢٠ والمروى عن ابن عمر مرفوعا اذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون واحد وفي رواية قلت يا رسول الله فان كنا اربعة قال لا يضرا ولا يضير
- يحتمل ان يكون النهي فيه لسوء الادب فاذا كانوا اربعة ارتفعت العلة لقدرة



الباقيين على التناجي ايضا ، وعن ابن مسعود في سبب الكراهة انه يحزنه قال  
 نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان ثلاثة في سفر أن يتناجى اثنان دون  
 واحد حتى يختلط بالناس من اجل انه يحزنه لانه قد يخاف على نفسه ولا يجد  
 معينا ان احتاج اليه ، فقيه اجازة ذلك في غير سفر لكن الا حسن فيه ترك  
 . المناجاة لحسن المعاشرة .

## في الكذب

عن اسماء بنت يزيد نرفعه لا يصلح الكذب الا في احدى ثلاث  
 اصلاح بين الناس وكذب الرجل لامرأته ليرضيها وكذب في الحرب ،  
 مداره على رجل مطعون فان صح فمعناه لا يصلح الكذب الذي هو عند الناس  
 كذب وليس بكذب يعنى معار يض الكلام الا في ثلاث يؤيده حديث  
 ١٠ ام كلثوم بنت عقبة سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول ليس الكذاب الذي  
 يصلح بين الناس فيقول خيرا او ينمى خيرا ، ولم يخصص في شيء مما يقول  
 الناس انه كاذب الا في ثلاث الحرب والاصلاح وحديث الرجل امرأته  
 والمرأة زوجها فنفي صلى الله عليه وسلم الكذب في هذه الثلاثة الاشياء  
 ١٥ ولم يكن ذلك الا لأنه لم يأت في ذلك الا بمعار يض الكلام مما ليس قائله به  
 كاذبا وان قال الناس فيه انه كاذب وهو حديث صحيح لا علة فيه ، ومن  
 روى انه صلى الله عليه وسلم رخص في الكذب في ثلاث لا يصح وان ثبت  
 فهو قول الراوى لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بأس بالكذب  
 في ثلاث فيحتمل ان يكون تأويله بظنه حيث عد ما ليس بكذب كاذبا فالمباح  
 ٢٠ معار يض القول الذي يقع بالقلب خلاف الحقيقة فيها لا التصريح بالكذب  
 مثل قواه تعالى ( لا تؤاخذني بما نسيت ) وهو لم ينس ، ومنه ( الحرب خدعة )  
 لانه كلام ظاهره مخيف اهل الحرب وباطنه بخلافه وهذا لان الله تعالى قال  
 ( اتقوا الله وكونوا مع الصادقين ) وهم رسول الله ومن تقدمه من الانبياء

ولم يخص



ولم يخص بذلك حالا من حال ولا وقتا من وقت وكذلك ( واجتنبوا قول الزور ) على العموم .

## في اضاعة المال

روى مرفوعا النهى عن اضاعة المال يعنى بالمال الحيوان ان لا يضيع وان يحسن اليه يؤيده ما روى عن ابن مسعود اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم آت وانا عنده فقال يا رسول الله انى مطاع فى قومى فبم امرهم؟ قال امرهم بافشاء السلام وقلة الكلام الا فيما يعنيههم قال فعم انما هم قال انهم عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال ، يعنى بالمال الحيوان وهذا تأويل حسن لان القيام بهم فيما لا تقوم انفسهم الابه من الطعام والشراب والكسوة فى بنى آداهم واجب على مالكيهم ياثمون بتركه وفى وصيته صلى الله عليه وسلم : الصلاة وما ملكت ايمانكم ، يغرغرها فى صدره وما يفيض بها لسانه ، وقيل النهى عن اضاعة مطلق المال الذى جعله الله قيا ما للناس فى معاشهم يؤكده ما قال عمرو بن العاص فى خطبته يا معشر الناس اياكم وخلال اربع فانهن يدعون الى النصب بعد الراحة والى الضيق بعد السعة والى المذلة بعد العزة اياكم وكثرة العيال و اخفاض الحال والتضييع للمال والقليل والقال فى غير درك ولا نوال ، وعن قيس قال ابنيه عليكم بالمال واصطناعه فانه منبهة للكريم ويستغنى به عن اللئيم ، وعن ابن جبير اضاعة المال هو ان يرزقك الله مالا رزقا تنفقه فيما حرم عليك .

## فى الاستجابة

روى مرفوعا يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول فيقول دعوت فلم يستجب لى ، معنى الاستجابة هو ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما على الارض من رجل مسلم يدعوا لله بدعوة الا آتاه الله اياها او صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع باثم او قطيعة رحم فقال رجل اذن نكث يا رسول الله



قال الله اكثر ، فبان بأن الاستجابة لمن يدعو بما يجوز له ان يدعوه يعطاها لا محالة ما لم يعجل اما عين ما سأل او صرف عنه سوء فتكون الاستجابة حاصلة من الله عز وجل وان لم يعلمها .

## كتاب جامع هما ليس في الموطا

في النهي عن اتخاذ الدواب كراسي

عن ابي هريرة مرفوعا اياكم ان تتخذوا ظهور دوابكم منابر فان الله انما سخرها لكم ليبليكم الي بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الأنفس وجعل لكم الارض فعليها فاقضوا حوائجكم -- وعن سهل عن ابيه مرفوعا انه قال اركبوا هذه الدواب سالمة وابتدعوها ولا تتخذوها كراسي ، وليس النهي مخالفا لجلوسه صلى الله عليه وسلم على ظهر ناقته للخطبة عليها بعرفة يوم عرفة ويوم النحر بمنى لان النهي انما هو للحديث الذي لا حاجة به فيه الى ذلك وجلوسه على ظهر ناقته للحاجة الى استماع امره ونهييه وتبليغ دينه وشرعه والارض ليس كالظهر في هذا فافترقا .

## في مفاصل الانسان

روى مرفوعا ان ابن آدم خلق على ثلاث مائة وستين مفصلا فاذا كبر الله وهله وحمده واستغفره وسبحه وعزل العظم والحجر والشوك عن الطريق وامر بالمعروف ونهى عن المنكر عدد ذلك ثلاث مائة - قال الطحاوي واداه سقط من الحديث وستين - امسى يومئذ وقد زحزح نفسه عن النار ، قال وهذا من معنى ما روى انه قال صلى الله عليه وسلم كتب الله على كل عضو حظه من الزنا فاعين ترفى وزناها النظر واللسان يرفى وزناه الكلام واليد ترفى وزناها البطش والرجل ترفى وزناها المشي والسمع يرفى وزناه الاستماع ويصدق ذلك كله الفرج او يكذبه ، فكما كانت الاعضاء كلها معمومة بالأمر المذموم فكذلك هي معمومة بالأمر المحمود - وعن بريدة سمعت النبي صلى الله



عليه وسلم يقول في الانسان ستين وثلاث مائة مفصل فعليه ان يتصدق عن كل مفصل منه صدقة قالوا ومن يطيق ذلك يا رسول الله؟ قال النخاعة في المسجد تدفنها والشيء تنجيه عن الطريق فان لم تقدر على ذلك فركعتا الضحى تجزيك، فعلم ان المراد بالحديث الاول هو الصدقة على كل مفصل من تلك المفاصل بما ذكر في هذا الحديث ويؤيده حديث الزنا .

## في جرى الشيطان مجرى الدم

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر به رجل وهو مع احدى نسائه فدعاه فقال يا فلان انها زوجتي فلانة فقال يا رسول الله بمن كنت اظن فاني لم اكن اظن بك فقال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ، يحتمل دخوله صلى الله عليه وسلم في عموم ابن آدم ويحتمل خروجه ١٠ منه لکن ارتفع الاحتمال بما روى ابن مسعود ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن فقيل واياك قال واياي واكن الله عز وجل اعانى عليه فأسلم فلا يأمرني الا بخير ، وما روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا اخذ مضجعه يقول بسم الله وضعت جنبي اللهم اغفر ذنبي واخسأ شيطاني وفك رهاني وثقل ميزاني واجعلني في الندي الأعلى ، كان قبل ان يسلم شيطانه . ١٥

## في التحدث عن بني اسرائيل

عن عمرو بن العاص سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني اسرائيل ولا حرج ، اي لا حرج في ترك الحديث عنهم فأباح الحديث ليعلم ما كان فيهم من العجائب لان الانبياء كانت تسوسهم كلما مات نبي قام نبي ليتعظوا ورفع الحرج عنهم في تركه بخلاف ٢٠ التحدث عنه صلى الله عليه وسلم لانهم ما مورون بالتبليغ عنه فلهذا قال « بلغوا عني ولو آية »



## في فضل بناته صلى الله عليه وسلم

عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة خرجت ابنته من مكة مع بني كنانة فخر حوا في اثرها فأدركها هبار بن الاسود فلم يزل يطعن بعيرها حتى صرعاها فألقت ما في بطنها واهريقت دما فانطلق بها واشتجر فيها بنوها شم وبنو امية فقالت بنو امية نحن احق بها وكانت تحت ابن عمهم ابي العاص بن ربيعة فكانت تقول هند هذا في سبب ابيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ازيد بن حارثة ألا تنطلق فتجىء بزینب؟ قال بلى يا رسول الله قال فخذ خاتمي هذا فأعطها اياه قال فانطلق زيد فلم يزل يلاطف ويرك بعيره حتى لقي راعيا فقال لمن ترعى؟ قال لابي العاص بن ربيعة قال فلمن هذه الغنم؟ قال لزینب بنت محمد فساق معه شيئا ثم قال هل لك ان اعطيك شيئا تعطيها اياه ولا تذكره لأحد؟ قال نعم فأعطاه الخاتم فانطلق الراعي فأدخل غنمه وأعطاه الخاتم فعرفته فقالت من اعطاك هذا؟ قال رجل قالت واين تركته؟ قال بمكان كذا وكذا فسكنت حتى اذا كان الليل خرجت اليه فقال لها اركبي بين يدي قالت لا ولكن اركب انت فركب وركبت وراه حتى اتت النبي صلى الله عليه وسلم فكان النبي عليه السلام يقول هي افضل بناتي اصيبت بي فبلغ ذلك علي بن حسين فانطلق الى عروة فقال ما حديث بلغني عنك تنقص فيه حق فاطمة فقال عروة بن الزبير ما احب ان لي ما بين المشرق والمغرب وأنتقص فاطمة في حق هو لها وأما بعد فلك علي ان لا احدث به احدا .

وانما بعث زيد بن حارثة الى زينب وهو ليس بمحرّم لها لانه كان حينئذ في تبنيه قبل ان ينسخ حكمه بقوله تعالى ( ما كان محمد ابا احد من رجالكم ) واما تفضيل زينب على سائر بناته فان ذلك كان ولا ابنة له يومئذ تستحق الفضيلة غيرها لما كانت عليه من الايمان والاتباع ولما نزل في بدنها من اجله ثم بعد ما اقر الله تعالى عينه فاطمة من توفيقه اياها للاعمال الزاكية وما وهب لها من



الولد الذي صار واه له ولد او غير ذلك مما لم يشركها فيه احد من بناته سواها وكانت في وقت استحقاق زينب الفضيلة صغيرة ممن لا يجرى لها ثواب بطاعتها ولا عقاب بخلافها ثم بلغت بعد و سادت بما فضلها الله افضل من زينب وغيرها وفي تفضيلها آثار كثيرة .

- منها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها يعودها فقال اي بنية •  
كيف تجديك؟ قالت والله يا رسول الله اني اوجعة وانه ليزيدني وجعا الى وجعي  
انه ليس عندي ما آكل فبكي صلى الله عليه وسلم وبكت فاطمة وبكى معها عمران  
ابن حصين فقال لها اي بنية أما ترضين ان تكوني سيدة نساء العالمين؟ قالت ياليتها  
كانت واين مريم بنت عمران؟ فقال لها اي بنية انها سيدة نساء عالمها وانت  
سيدة نساء عالمك والذي نفسي بيده لقد زوجتك سيدا في الدنيا وسيدا في الآخرة ١٠  
ولا يبغيضه الا منافق .

- ومنها عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خط اربعة  
خطوط ثم قال أتدرون ما هذا؟ قالوا الله ورسوله اعلم ، قال افضل نساء اهل  
الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت  
مراحم امرأة فرعون ، فان قيل روى كمال من الرجال كثير ولم يكمل من النساء ١٥  
الامريم وآسية وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ، قيل  
يحتمل ان يكون هذا قيل بلوغ فاطمة الرتبة التي ذكرها صلى الله عليه وسلم فلا تضاد

### في اسم الله الأعظم

- روى ابن بري عن ابيه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني  
أسألك بانك احد صمد لم تتخذ صاحبة ولا ولدا فقال لقد سأل الله باسمه الذي ٢٠  
اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطي .

وعن انس مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يصلي وهو يقول  
اللهم لك الحمد لا اله الا انت يا منان بديع السماوات والارض يا ذا الجلال  
والاكرام ، فقال لنفر من اصحابه أتدرون ما دعا به الرجل؟ قالوا الله ورسوله



اعلم قال دعاربه باسمه الاعظم الذى اذادعى به اجاب واذا سئل به اعطى ، فهذه الآثار توافقت على ان اسم الله الاعظم هو الله وهو مذهب ابى حنيفة وهو غير مشتق ، لا يقال قد روى ابوا مامة يرفعه ان اسم الله الاعظم فى سور ثلاث البقرة وآل عمران وطه فنظر وافوجد وافيه آية الكرسي وفى آل عمران (الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) وفى طه (وعنت اوجوه للحى القيوم) لان هذه الآيات فيها اسم الله فلم يكن مخالفا لما روينا به بحمد الله والذى فى طه قد يجوز ان يكون الحى القيوم هو الاسم الاعظم ويحتمل ان يكون اسم الله فيها فى قوله (يعلم السر واخفى الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) فيرجع ما فى طه الى ما فى البقرة وآل عمران انه الله عز وجل .

١٠ وعن اسماء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فى هاتين الآيتين اسم الله الاعظم (والهكم اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) و (الم الله لا اله الا هو الحى القيوم) فكان فى هذا الحديث بيان موضع اسم الله من سورة البقرة ومن سورة آل عمران فليس فى احدهما ذكر الحى القيوم وفيهما جميعا الله عز وجل فكان فى ذلك ما يجب ان يعقل ان الذى فى سورة طه هو ذلك ايضا وكان فيه موافقة لمذهب ابى حنيفة لان قولهم اللهم اصله يا الله فحذفت ياء وزيدت الميم

### فى قو ضعفى

روى مرفوعا قال فى الدعاء الذى علمه بريدة الاسلمى اللهم اى ضعيف فقو فى رضاك ضعفى . اى قوما ضعف منى لان الضعف لا يقوم بنفسه ولا يرجع قوة ابدا .

### فى تكوير الشمس والقمر

٢٠ روى مرفوعا ان الشمس والقمر نوران (١) يكوران فى النار يوم

(١) هكذا فى الاصل بالنون وفى مجمع بحار الانوار يجاء بالشمس والقمر ثورين يكوران فى النار اى يلفان ويجمعان ويلقيان فيها ويروى بنون وهو القيامة (٣١)



القيامة اي انها يكونان في النار ليعذب اهل النار بهما لا ليعذبا بالنار بغير ذنب وروى انها عقيران . وليس العقر عقوبة لهما وانما هي استعارة وذلك انها كانا يسبحان في الفلك الذي كانا فيه ثم اعادهما الله موكلين بالنار يوم القيامة فقطعهما عما كانا فيه من السباحة فصارا كالرميمين بالعقر لا على معنى عقرها .

## في التحلل من المظالم

روى ابو هريرة مرفوعا من كانت له مظلمة من اخيه من عرضه وماله فليتحلل من قبل ان يؤخذ منه حين لا يكون دينار ولا درهم فان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته والا اخذ من سيئات صاحبه فحلفت عليه . هذا في عقوبة المال اما ما يجب به عقوبة البدن فالقصاص على بدنه لانه قائم فيؤخذ بما يجب عليه فيه من جزاء او ادب يؤيده ما روى مرفوعا من قذف مملوكه بزنا بريئا مما قاله اقام عليه يوم القيامة حدا الا ان يكون كما قال .

## في قولهم زعموا

روى مرفوعا بئس مطية الرجل زعموا . لم تجيء هذه الكلمة في القرآن الا في الاخبار عن قوم مذمومين باشياء مذمومة فكره للناس لزوم اخلاق المذمومين في اخلاقهم الكافرين في ادبائهم الكاذبين في اقوالهم لان الأولى بهم لزوم اخلاق المؤمنين الذين سبقوهم بالايمان

## في من قتل نفسه

روى مرفوعا من قتل نفسه بمحديدة فحديده في يده في نار جهنم يجأ بها في بطنه في نار جهنم خالد المخلد افيها ابد او من قتل نفسه بسهم فسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالد المخلد افيها . وروى ان رجلا هاجر الى المدينة مع الطفيل بن عمرو وفرض فأخذ مشاقصه فقطع بها برأجه فشخبت يده حتى مات فرآه الطفيل في منامه في هيئة حسنة ورآه يغطي بدنه فقال له ما صنع بك ربك ؟ قال غفر لي بهجرتي الى نبيه فقال له اراك تغطي يدك فقال قيل لي



ان تصلح منك ما افسدت فقصها الطفيل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم لم اللهم وايد يه فاغفر . لا تضاد فيه لانه يحتمل ان يكون الرجل فعل بنفسه ما فعل على انه عنده علاج تبقى له بقية يد يه وتسلم نفسه فلم يكن بذلك مذموما كمن خاف ان تذهب نفسه ان لم يقطعها فمات فلا اثم عليه وان لم يقطعها حتى مات فلا اثم عليه ايضا ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم ليد يه بالغفران اشفاق منه واعمال الخوف كدعاء عمر ان بن الحصين اللهم اغفر لي ما اسررت وما اعلنت وما اخطأت وما عمدت وما جهلت وما علمت . والخطأ ليس بمؤاخذ به والتخليد المذكور ليس على ظاهره بل خالدا حتى يخرج بالشفاعة مع سائر المؤمنين المذنبين لان القتل لا يحبط ايمانه ولا يبطل اعماله فلا بد من مجازاته لقوله تعالى ( وان يترككم اعمالكم ) وجماعة من السلف بانفاذ او عيد على قاتل نفسه عمدا ومنهم من رآه على المشيئة .

## في طول اليد بالصدقة

روى عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا زواجه تتبعني اطولكن يدا فكننا اذا اجتمعنا في بيت احدنا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم نمدأ يدينا في الجدار نتناول فلا نزال نعمل ذلك حتى توفيت زينب بنت جحش امرأة قصيرة ولم تكن اطولنا يدا فعرفنا انه انما اراد الصدقة وكانت زينب صناعة اليد تدبغ وتخرز وتتصدق به في سبيل الله . لا يحتاج مع ما عرفته ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من معنى الحديث الى تفسيره والله اعلم .

## في انزاء الحمير على الخيل

روى عن علي بن ابي طالب قال اهديت الى النبي صلى الله عليه وسلم بغلة فركبها فقال علي او حملنا الحمير على الخيل كان لنا مثل هذه فقال صلى الله عليه وسلم انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون - وعنه انها النبي صلى الله عليه وسلم ان نحمل الحمير على البراذين مع ما روى عن ابن عباس ما اختصنا صلى الله عليه



وسلم بشيء دون الناس الا بثلاث اسباب الوضوء وأن لا تأكل الصدقة  
وان لا تنزى الحمير على الخيل ، لاتضاد فيه لانه نهى الناس جميعا عن ذلك بقواه  
انما يفعل ذلك الذين لا يعلمون اى قدر الثواب فى ربط الخيل فى سبيل الله  
فيزهدون فى ذلك لان الحمار والبغل لا ثواب فى ارتباطه ولا سهمان لمن غزا  
عليه وانما اختص بنوها شتم بالنهى لان الخيل كانت فيهم قليلة فأحب ان تكثر  
فيهم وترغيبا لهم زيادة على سائر الناس والنهى ندب وارشاد .

## فى ما شاء الله وشاء فلان

روى مرفوعا النهى من قول الامة ما شاء محمد وامره اياهم ان يقولوا  
ما شاء الله ثم ما شاء محمد ، وفيه آثار كثيرة مع ما فى كتاب الله ( ان اشكر لى  
ولو الديك ) ولم يقل ثم لو الديك فعلم ان هذا منسوخ بالسنة وكان مباحا قبل  
النسخ يعنى بالمتواتر من السنة .

## فى من سمن سنة حسنة او سيئة

قوله تعالى ( تساءلون به والارحام ) الاظهر انه صلى الله عليه وسلم  
قرأها بالانصب لانه قرأها على الناس اذ حضهم على صلاة ارحامهم بالصدقة  
بمعنى اتقوا الارحام ان تقطعوها ومن قرأ بالجر حملها على تساؤلهم بينهم بالله  
والرحم ولم تكن التلاوة على التساؤل بل على الحض على التواصل .

عن جرير كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فى صدر النهار فجاءه قوم  
حفاة عراة مجتأى النمار متقلدى السيوف عامتهم من مضر فرأيت وجه النبي صلى الله  
عليه وسلم قد تغير لما رأى بهم من افاقة ثم دخل بيته ثم خرج فأمر بلال فأذن  
واقام فصلى انظر ثم خطب فقال ( ايها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من  
نفس واحدة ) الآية ( ولتنظر نفس ما قدمت لغد ) تصدق رجل من ديناره  
من درهمه من ثوبه من صاع بره من صاع تمره حتى قال من شق التمرة  
فجاء رجل من الانصار بصرة كادت كفها تعجز عنها بل قد عجزت ثم تتابع الناس



حتى رأيت كومين من طعام وثياب ورأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم يتهلل كأنه مذهبة ثم قال من - ن في الاسلام سنة حسنة كان له اجرها واجر من عمل بها من بعده لا ينقص من اجورهم شيئاً ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده لا ينقص من اوزارهم شيئاً - وفي رواية كان له اجرها ومثل اجر من عمل بها، وذلك سواء .

وفيه ان لمن سن سنة حسنة من الأجر مثل ما لمن عمل بها وقد ضعفه بعض وقال كيف يكون له مثل اجر من عمل بها من بعده ومع العامل من معاناة العمل ما ليس مع الذي سنها فالمعقول ان يكون في الأجر فوقه واحتج بما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سن خيراً فاستن به فله اجره ومن اجور من تبعه غير منتقص من اجورهم شيئاً ومن سن شراً فاستن به بعده فعليه وزره ومن اوزار من اتبعه غير منتقص من اوزارهم شيئاً .

واحتج ايضا بما روى عن ابن مسعود يرفعه لا تقتل نفس ظلمها الا كان على ابن آدم الاول كفل منها، وهذا كله لاحجة فيه لان قوله من اجور ومثل اجر بمعنى واحد ومن صلاة كقوله تعالى ( هل من خالق غير الله ) وحديث ابن مسعود حجة لنا لان الكفل المثل قال تعالى ( من يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها ) اي مثل منها وقال تعالى ( يؤتكم كفلين من رحمته ) يؤيد ما قلنا قوله صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله ، فاذا كان الدال يستحق كالفاعل لمجرد دلالاته كان الذي عمل اولى بذلك ولان الذي سن دل الناس بعمله عليها ولان الثواب فضل من الله تعالى لا يأتي على قياس .

## في عمل لا ينقطع بالموت

روى مرفوعاً من رواية ابي هريرة اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاثة . صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعوله ؛ لا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده



لان السنة المستتنة هي من العلم الذي ينتفع به بعد موته، وكذا لا يعارضه ما روى  
ان العبد يبعث على مامات عليه لان حديث ابي هريرة عمل لم يمت عليه وهذا  
كان في عمل قطعه عنه الموت فبعث على نيته كما في المحرم الذي وقع عن بعيره  
فرض فوات انه يبعث محرما، وكما روى مرفوعا ما من امرئ تكون له صلاة  
ليل فغلبه عليها نوم الا كتب الله له اجر صلاته وكان نومه عليه صدقة .

## في لو

روى مرفوعا من رواية ابي هريرة المؤ من القوي خير من المؤ من  
الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك ولا تعجز فان فاتك شيء فقل قدر الله  
وما شاء فعل واياك ولو فانها تفتح عمل الشيطان . اعلم ان لو ليست بمكروهة  
مطلقا هي مباحة في مواضع منها قوله تعالى ( ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت  
من الخير ) ومنها ما روى مرفوعا مثل الدنيا مثل اربعة رجل آتاه الله مالا وآتاه  
علما فهو يعمل بعلمه في ماله ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فهو يقول لو أن  
الله آتاني مثل ما آتى فلانا لفعلت فيه مثل الذي يفعل فهما في الاجر سواء  
ورجل آتاه الله مالا ولم يؤته علما فهو يمنع من حقه وينفقه في الباطل ورجل  
لم يؤته الله مالا ولا علما فهو يقول لو أن الله آتاني مثل ما آتى فلانا لفعلت مثل  
ما يفعل فهما في الوزر سواء ، فهي في الاولى مباحة وفي الثانية مكروهة ، وكذا  
في قوله تعالى ( لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا ) ثم رد ذلك بقوله تعالى  
( قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الدين ) الآية وهي ههنا مباحة وكذا قوله تعالى  
( لو كانوا عندنا ما ماتوا ) فهي مكروهة لان الله تعالى حذر المؤمن فقل  
( لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا الاخوانهم اذا ضربوا ) الآية وكذا في قوله  
تعالى ( او تقول لو أن الله هداني - لو ان لي كرة فأكون من المحسنين ) لانه  
رد عليهم بقوله ( بلى قد جاءك آياتي فكذبت بها واستكبرت ) فعلم ان فيها  
مذمومة وغير مذمومة وكانت العرب تذر لو وتقول احذر لو تريد به قول



الناس لو علمت ان هذا يلحقني لعملت خيرا، وعن سلمان الايمان بالقدر أن تعلم ان ما اصابك لم يكن ليخطئك وما اخطأك لم يكن ليصيبك ولا تقولن لشيء اصابك لو فعلت كذا وكذا لكان كذا وكذا اولم يكن كذا وكذا والله اعلم .

## في الحجاب - ستر العورة

- عن ام سلمة انها كانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ميمونة قالت فبينما نحن عنده اقبل ابن ام مكتوم فدخل عليه وذلك بعد أن امر بالحجاب فقال صلى الله عليه وسلم احتجبا منه فقلنا يا رسول الله أليس هو أعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا؟ فقال صلى الله عليه وسلم أعميا وان انتما أستمأ تبصرانه .
- وعن عائشة قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستتر في بردائه وانا انظر الى الحبشة وهم يلعبون وانا جارية فاقد رواقدر الجارية العربية الحديثة السن - لا تضاد بينهما لان حديث ميمونة كان بعد نزول الحجاب وهما بالغتان و حديث عائشة يحتمل ان يكون قبل نزوله ان تكون صغيرة غير مكلفة وكما يجب حجب الناس عنهن يجب حجبهن عن الناس . قيل هذا من خصائص ازواجه صلى الله عليه وسلم بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة بنت قيس اعتدى عند ابن ام مكتوم فانه أعمى لا يبصر تضعين ثيابك، ولا يعارض حديث عائشة هذا ما روى عن انس قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما في الجاهلية فقال ان الله قد ابدلكم بهما خيرا منهما يوم الفطر ويوم النحر لان الله في حديثها من جنس ما يحتاج اليه في الحروب فهو لهو ومجود في المسجد وفي غيره والذي في حديث انس من اللهو الذي لا يقابل بمثله عدو ولا منفعة فيه للاسلام فهو لهو مذموم وروى مرفوعا لا يحل من اللهو الا ثلاثة تأديب الرجل فرسه وملاعبته اهله ورميه بقوسه ومن ترك الرمي بعد ما تعلمه كانت نعمة فكفرها .

روت عائشة انه صلى الله عليه وسلم كان مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذه وروى انس انه كان في حائط بعض الانصار مدليارجليه في بئرها وبعض



فخذه مكشوف فدخل ابوبكر وعمر وهو على حاله تلك لم ينتقل عنها حتى دخل  
 عثمان فغطى فخذه وقال ألا استحيي ممن استحييت منه ملائكة السماء - ورواية  
 عائشة من طريق آخر ان ابابكر استاذن على النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله  
 لا بس مرط ام المؤمنين فأذن له فقضى حاجته ثم خرج ثم استاذن عليه عمر فقضى  
 حاجته ثم خرج فاستاذن عليه عثمان فاستوى جالسا وقال لعائشة اجمعي عليك  
 ثيابك فلما خرج قالت له عائشة مالك لم تفزع لابي بكر وعمر كما فزعت لعثمان؟  
 فقال ان عثمان كثير الحياء ولو أذنت له على تلك الحال خشيت ان لا يبلغ  
 في حاجته .

قال الطحاوي الحديثان صحيحان جميعا وكانا من رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في وقتين مختلفتين اوفي مرتين مختلفتين قال في كل واحد من القولين  
 وفيه اجتماع الفضيلتين لعثمان باستحياء الملائكة منه وبحيائه في نفسه وفي  
 الحديثين ان الفخذ ليس بعورة وقد روى ان الفخذ عورة جماعة منهم علي بن  
 ابي طالب وابن عباس ومحمد بن جحش وابن جرهد وابوه ولما اختلف في حكم  
 الفخذ نظرنا فوجدنا الفخذ من المرأة عورة لا يحل لذي رحمها المحرم منها  
 ولا لغيره من الناس سوى زوجها النظر اليه منها كما لا يحل لهم النظر منهم الى  
 فرجها وبطنها بخلاف صدرها ورأسها وساقها فان ذالارحم المحرم ينظر اليها  
 وانما الممنوع الا جانب منها فعقلنا بذلك ان فخذها عورة كفرجها وبطنها  
 لا كرأسها وساقها واذا كان كذلك في المرأة كان في الرجل ايضا كذلك  
 فكان فخذها من عورتها ثم نظرنا في الركبة فوجدنا الاثار تدل على انها  
 ليست بعورة .

٢٠

عن ابي الدرداء قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ أقبل  
 ابوبكر آخذا من طرف ثوبه حتى ابدى عن ركبته فقال أما صاحبكم فقد غامر فسلم  
 فقال انه كان بيني وبين ابن الخطاب شيء - الحديث وعن علي في حديث شافيه  
 فنظر حمزة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صعد النظر فنظر الى ركبته ثم



صعد النظر فنظر الى سرتة ثم صعد فنظر الى وجهه ثم قال هل انتم الاعميد  
 لأبي - الحديث ، وما روى عن ابي موسى الأشعري انه قال لا اعرفن احدا  
 نظر من جارية الا الى ما فوق سرتها واسفل من ركبها لا اعرفن احدا فعل  
 ذلك الا عاقبته ، ولا يقوله رأيا لان الوعيد لا مدخل للرأى فيه يضاد ما رويناه آتفا  
 ثم تأملنا فوجدنا الفخذ والساق عضوين موصولين احدهما مركب على الآخر وكانا  
 اذا بسطا بدا منهما كالفلكة وهما عظام احدهما في الفخذ والآخر في الساق وتلك  
 الفلكة هي الركبة فكان ما كان منها في الفخذ له حكمه في كونه عورة وما كان  
 منها في الساق له حكمه في عدم كونه عورة ولكنه غير مقدور على تفصيله من  
 العظم الذي في الساق ولا على معرفة مقداره فالأولى ان يحكم له بحكم العورة  
 لا غيرها . ١٠

واما السرة ففي حديث على ما قد دل انها ليست من العورة وكذلك  
 ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع يده على ناصية ابي مخذورة ثم  
 امرها على وجهه من بين ثدييه ثم على كبده ثم بلغت يد رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم سررة ابي مخذورة . وهذا أولى مما قاله ابو موسى مع انه خالفه الحسن بن على  
 وابن عمر وابو هريرة روى ان ابا هريرة قال للحسن ادن منى حتى اقبل منك  
 حيث رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبله منك فرفع ثوبه فقبل سرتة  
 ولان السرة اشبه بالصدر منها بالعورة . ١٥

والأقرب الى الصواب ان ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في  
 الفخذ هل هو عورة او ليس بعورة معناه انه ليس بعورة يجب سترها كالقبل  
 والدبر وانه عورة يجب سترها في مكارم الاخلاق ومحاسنها ولا ينبغي التهاون  
 بذلك في المحافل والجماعات ولا عند من يستحي من ذوى الاقدار والهيئات ،  
 فعلى هذا تستعمل الآثار كلها واستعمالها أولى من طرح بعضها والله اعلم . ٢٠

وروى عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله  
 عوراتنا ما نأتي منها وما نذر قال احفظ عورتك الا من زوجتك او ما ملكت



يمينك قال قلت يا رسول الله اذا كان القوم بعضهم في بعض قال فان استطعت ان لا يراها احد قال قلت يا رسول الله اذا كان احدا خاليا قال فالله احق ان يستحيا منه من الناس ، مع ما روى عن عائشة انها قالت ما رأيت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ، لا معارضة بينهما لانه وان كان غير محظور الا ان رتبته العلية الفاخرة لجميع رتب المخلوقات منعتة ، وما روى عن عائشة انه لما قدم زيد بن حارثة المدينة ففرع الباب قام اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم عريانا والله ما رأيت عريانا قبله ، معناه ان اكثره عريان غير مكشوف العورة لانه قام يتلقى رجلا فلا يلقاه وهو مكشوف العورة وانما رأت عائشة منه ما يجوز ان يراه ذلك الرجل منه فلا منافاة .

## في رفع العلم

١٠

روى جبير عن عوف بن مالك الاشجعي نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما الى السماء فقال هذا اوان يرفع العلم فقال انصاري يقال له ابعد يا رسول الله يرفع العلم وقد اثبت ووعدته القلوب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت لأحسبك من افقه اهل المدينة ثم ذكر ضلالة اليهود والنصارى على ما في ايديهم من كتاب الله تعالى قال فلقيت شداد بن اوس ١٥ فحدثته بمحدث عوف فقال صدق عوف ألا اخبرك بأول ذلك؟ يرفع الحشوع حتى لا ترى خاشعا، وبعض رواة الحديث يقول فيه وفينا كتاب الله وقد علمناه ابناؤنا ونساءنا، وبعضهم يقول فيه وكيف يذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقرئه ابناؤنا ويقرئه ابناؤنا ابناؤنا هم الى يوم القيامة، وبعضهم يزيد فيه ثم قال وذهابه بذهاب اوعيته .

٢٠

قيل كيف يرفع العلم في زمنه صلى الله عليه وسلم ونزول الوحي قائم فيه يبلغه اناس بعضهم بعضا كما امر وابه فاورفع العلم في زمنه صلى الله عليه وسلم ينقطع الابلاغ، لكن الحديث صحيح واشارة النبي صلى الله عليه وسلم الى وقت



يرفع العلم فيه بعد ذلك الوقت مثل قوله تعالى (هذ ايومكم الذي كنتم توعدون) ايوم لم يحىء بعد يدل عليه احتجاجه صلى الله عليه وسلم اضلالة اهل الكتابين وعندهم التوراة والانجيل وانما كان ذلك بعد ذهاب انبيائهم فكذلك ما تواعد به رسول الله صلى الله عليه وسلم امته في هذا الحديث انما يكون بعد اياته وبعد ذهاب من تبعه وخلفه بالرشد والهداية من اصحابه ، وقول شداد اول ما يرفع من ذلك الخشوع يدل عليه لان الخشوع من صفات الصحابة قال تعالى (سيماهم في وجوههم) الآية فلا يكون الا بعد انقراضهم والمراد باوعية العلم العلماء فان الله تعالى يقبض العلم يقبض العلماء يؤيده ما روى مرفوعا انه لا تزال الامة على شريعة ما لم يظهر فيهم ثلاث يقبض منهم العلم ويكثر فيهم ولد الحبث ويكثر فيهم الصقارون وهم قوم تحية بينهم التلا عن عند التلاق .

### في عائشة

روى مرفوعا قال صلى الله عليه وسلم لام سلمة يا ام سلمة لا تؤذيني في عائشة فوالله ما منكن امرأة ينزل الى الوحي واناني لحافها ليس عائشة قالت فقلت لا جرم والله لا اؤذيك فيها ابدا ، لا تضاد بينه وبين حديث توبة كعب انها نزلت وهو على الله عليه وسلم عند ام سلمة لانه يحتمل ان يكون انزل عليه ذلك من توبتهم في ليلتها وبينها وهو في غير لحافها .

### في نفى شك ابراهيم عليه السلام

روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن احق بالشك من ابراهيم عليه السلام اذ قال رب ارنى كيف تحيى الموتى ويرحم الله لو طأ لقد كان ياوى الى ركن شديد ولولبت في السجن ما لبث يوسف لأجبت الداعي ؛ يعنى اذا كنا لا نشك فابراهيم احق ان لا يشك فالمراد به نفى الشك عنه ، قوله (ولكن ليطمئن قلبي) باجابة طلبتي ، وقوله ويرحم الله لو طأ لقد كان ياوى الى ركن شديد لقوله تعالى (لو أن لي بكم قوة) اى كقوة اهل الدنيا التى يتناصف بها



بعضهم من بعض ( او آوى الى ركن شديد ) من اركان الدنيا ومنعة قومه  
ولهذا ما بعث نبي بعده الا في ثروة من قومه وقد كان له من الله الركن  
الشديد ولكنه ربما اخر عقوبات بعض المذنبين اذ كان لا يخاف الفوت الى  
ان يجيء وقت نزوله في مشيئته كما فعل بآل فرعون وغيرهم ممن عصى وعاند  
الرسول ، وقواه واولبثت في السجن طول ما لبث يوسف لأجبت الداعي  
للاستراحة من السجن ولكنه قال ( ارجع الى ربك فاسئله ) الآية والحق  
ان ذلك منه كان على التواضع لله او قبل ان يعلمه الله تعالى بفضله على جميع  
الانبياء والمرسلين .

## في النهي عن قول خبيث نفسي

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يعقد الشيطان على قافية  
رأس احدكم اذا نام ، الحديث الى قوله والا اصبح خبيث النفس كسلان ،  
وروى عنه انه قال لا يقل احدكم خبيث نفسي وليقل لقست نفسي ، وذلك لان  
الخبث هو الفسق منه قوله تعالى ( الخبيثات للخبِيثين ) فيكره ان يصف الانسان  
نفسه بذلك من غير موجب كترك الصلاة واختيار النوم عليها وروى والا اصبح  
لقس النفس كسلان واللفظان سواء في اللغة وهي الشراسة وسوء الخلق ،  
الصحيح الفرق بينهما على ما في الحديث والله اعلم .

## في وعد النبي صلى الله عليه وسلم

### ام سلمة هديت النجاشي

لما تزوج صلى الله عليه وسلم ام سلمة قال لها اني قد اهديت للنجاشي  
اواق من مسك وحلة واني لا اراه الا قد مات ولا اري الهدية التي اهديت  
اليه الاسترد الى فاذا اردت فهي لك فكان كما قال فلما ردت الهدية أعطى كل امرأة  
من نسائه اوقية من ذلك المسك واعطى الباقي ام سلمة واعطاها الحلة ، قال  
منكر هذا الحديث قد تحقق النبي صلى الله عليه وسلم بموت النجاشي حتى نعاه



للناس يوم مات فيه وصلى عليه فكيف يقول لا اراه الا قد مات، وفيه الوعد بالكل لام سلمة فكيف يعطيها بعضها وفيه خلف بعض الوعد وحاشاه من ذلك، والجواب انه يحتمل ان يكون الموعد قبل موته فلما مات اعلمه الله تعالى بموته فنعاه وصلى عليه ويحتمل ان يكون انفذ عده لام سلمة فلم تقبلها الا باشراك ببقية نسائه معها كراهية الاستئثار بها لجلالة رتبته وحسن عشرتها كما فعل الانصار لما اقطع لهم من البحرين قالوا لا تفعل حتى تقطع لاخواننا من المهاجرين .

## النهى عن قوله تعس الشيطان

عن ابي المليح عن ابيه قال كنت رديف النبي صلى الله عليه وسلم فعثر بعيرى فقلت تعس الشيطان فقال صلى الله عليه وسلم لا تقل تعس الشيطان فانه يعظم حتى يصير ملء البيت ويقول بقوتى صرعتة ولكن قل بسم الله فانه يصغر حتى يصير مثل الذبابة .

وعن عثمان بن ابي العاص قلت يا رسول الله ان الشيطان يأتيني فيابس على قراءتى فقال ذلك يقال له خنزب فاذا أتاك فأخسئه ففعلت فذهب عني ، الناس انما امروا بالاستعاذة من الشيطان فيما جعل له سلطان عليهم وهي الوسوسة لتحبيب الشر وتكريه الخير وانساء ما يذكرون وتذكير ما ينسون واما اعثار دوابهم واهلاك اموالهم فلا سبب له فيها فنهوا عن الدعاء عليه عند ذلك لانه يوهم ان الفعل كان منه بيعيره حتى سقط والواقع بخلافه والتعس السقوط .

## في قوله لا تكونن مائة سنة وعلى

### الارض عين تطرف

جاء عقبه بن مسعود (١) الى علي بن ابي طالب فقال له يا فريخ ( )

(١) كذا والذي في مشكل الآثار (١/ ٦١) « ابو مسعود عقبه بن عمرو »

وهو الصواب - ح (٢) في المشكل - يا فريخ .



اما انك تعي الناس فقال اما اني اخبرهم ان الآخرة لا شر قال فحدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقول في المائة قال سمعته يقول لا تكونن مائة سنة وعلى الارض عين تطرف قال اخطأت واخطأت في اول فتواك (١) انما قال ذلك لمن هو يومئذ وهل الرجاء والفرح (٢) الا بعد المائة ، تأول على بن ابي طالب بان المراد فناء ذلك القرن بغير نفى منه . ان يخلفهم قرون الى يوم القيامة لان العيان يدفع فناء الناس جميعا لان فيه انقراض الدنيا ، فان قيل كان في التابعين مخضرمون ممن كان في الجاهلية وبقي في الاسلام حتى جاوزوا هذه المدة منهم ابو عثمان النهدي قال اتت على ثلاثون ومائة سنة ما من شيء الا نقص سوى امل ، ومنهم سويد بن غفلة توفي وهو ابن تسع وعشرين ومائة سنة ، ومنهم زربن حبيش توفي وهو ١٠ ابن اثنتين وعشرين ومائة سنة قد قيل ان ابا عثمان النهدي توفي وهو ابن اربعين ومائة ، فالجواب ان ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل ان يكون اراد به ممن كان اتبعه لامن سواهم ويحتمل ان يكون وفاة هؤلاء المعمرين في المائة السنة التي ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجها وهو اولى ما حمل عليه (٣) .

١٠

## في الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم

روى مرفوعا من كذب على متعمدا ، وجاء من كذب على ، مطلقا ، وجاء من قال على كذبا ، وجاء من حدث عن كذبا فليتبوأ مقعده من النار ، ذكر التعمد انما هو على التوكيد كما يقال فعلت كذا بيدي ونظرت الى كذا بعيني وسمعت باذني لان الكذب لا يكون الا بالتعمد (٤) وهذا كقوله تعالى ٢٠

(١) في المشكل « قولك » (٢) في المشكل « الرجاء والفرح » (٣) بل هو الصواب المنصوص في الروايات المبينة (٤) المنصور عن اهل المعاني ان الكذب هو الاخبار بما لا يطابق الواقع وان كان المخبر بظنه واقعا وقد جاء استعماله =



( الزانية والزاني فاجلدوا ) ( والسارق والسارقة فاقطعوا ) و ( انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ) الآية في انها لا تكون الا على التعمد فلا يكون كاذبا ولا زانيا ولا سارقا ولا محاربا الا بقصده ذلك وانما يختلف العمد وغيره في مثل القتل ، وروى من كذب على متعمد اليضل الناس به ، وهو منكر غير صحيح ولو صح فالمراد به التاكيد ايضا مثل قوله تعالى ( فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ) وذكر في سائر المواضع في القرآن بغير ذكره معه هذه از يادة والله اعلم والمشيمة في ذكره وتركه (١) وروى من حدث على (٢) حديثا يرى انه كاذب فهو احد الكاذبين ، قال الله تعالى ( ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب الا يقولوا على الله الا الحق ) والقول عن الرسل قول على الله والحق هنا كهو في قوله تعالى ( الا من شهد بالحق ) فكل من شهد بظن شهد بغير حق اذا الظن لا يغني عن الحق شيئا فكذا من حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالظن حدث عنه بغير حق فكان باطلا والباطل كذب فهو احد الكاذبين عليه الداخلين في قوله من كذب على فليتبوا مقعده من النار ونعوذ بالله من ذلك .

## في السنين الجواد ع

روى مرفوعا ان امام الدجال سنون جواد ع يكثر فيها الظن ويقل فيها التثبت يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق يؤتمن فيها الخائن وينحون فيها الامين وينطق الروبيعة قيل وما الروبيعة يا رسول الله؟ قال

= في الاحاديث والآثار في الاخبار بما خالف الواقع خطأ فالصواب ان قوله « متعمدا » قيد يخرج المخطئ . ثم يحمل المطلق على المقيد - ح (١) عبارة مشكل الآثار ( ١ / ١٧٥ ) « وذلك عندنا على توكيده حيث شاء ان يؤكد وتركه ذلك حيث شاء تركه » (٢) في مشكل الآثار « ج ١ ص ١٧٥ - من حدث عني وهو الظاهر - ح .



الفولسقى يتكلم امر العامة ، يحتمل ان يكون لا يؤبه به انجموا له انسقه فلا يمكنه الكلام فى امر العامة ثم يمكنه ذلك فى الدهر المذموم .

## فى الساعة

عن انس سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال ما اعددت لها قال احب الله ورسوله قال انت مع من احببت - وعن عائشة ه كان الاعراب يجيئون ويسئلون رسول الله صلى الله عليه وسلم متى الساعة متى الساعة ؟ فنظرا الى احدهم فقال ان بقى هذا لم يقبله الهرم حتى تقوم عليه ساعته ، لما سألوا عما قد اخفى الله عنه حقيقته اجابهم بما اجابهم انتهاء لما امره به ربه من الانتهاء اليه بقوله تعالى ( يسئلونك عن الساعة ايا نمرساها فيم انت من ذكرها ) الآية .

١٠

## فى من احسن فى الاسلام

روى مرفوعا من احسن فى الاسلام لم يؤخذ بما عمل فى الجاهلية ومن اساء فى الاسلام اخذ بالاول والآخر اى من اسلم فى زمن الاسلام ومن كفر فى زمن الاسلام المراد بالحسنة والسيئة هنا الاسلام والكفر كقوله تعالى ( من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم فى النار ) فلا يضاد ما روى ان الاسلام يجب ما قبله والهجرة تجب ما قبلها .

١٥

## فى صدق ابى ذر

روى مرفوعا ما اظلت الحضراء ولا اقلت الغبراء على ذى لهجة اصدق من ابى ذر اى انه فى اعلى مراتب الصدق فلا ينتفى بذلك ان يكون فى الصحابة من هو فى الصدق مثله وانما ينتفى به ان يكون غيره فى مرتبة الصدق اعلى منها .

٢٠

## فى الامر والنهى

روى مرفوعا اذا نهيتكم عن الشئ فانتهوا عنه واذا امرتكم بامر فافعلوا



منه ما استطعتم، المنهيات يمكن تركها لكل واحد والمأمورات قد يمكن فعلها وقد لا تستطاع فلم يكلفوا إلا بما يطيقونه منها إذ التكليف بحسب الوسع والطاعة بقدر الطاعة قال عبد الله بن عمر كنا إذا بايعنا على السمع والطاعة كان صلى الله عليه وسلم يقول لنا فيما استطعتم فهذا هو الفرق بين أمره ونهييه وذلك لأن الأمر بالشئ استدعاء لفعله وفعل الشئ بعينه قد يعجز عنه فأمر أن يأتي بما استطاع منه والنهي استدعاء لتركه وتركه بفعل ضده أو اضداده من غير تعيين فلا يتصور العجز عنه .

## في كسب الاماء

روى مرفوعا النهى عن كسب الاماء يعنى الكسب المذموم بدليل قوله تعالى ( فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا ) قيل هو الصلاح وقيل اكتساب المال ، وروى انه نهى كسب الامة الا ان يكون لها عمل واصب او كسب يعرف ، فالمنهى الكسب المذموم لا المحمود ، فان قيل هل يجوز أن يضاف الى كل الاكساب ويراد به الخصوص قلنا ان الاشياء اذا كثرت اعدادها واتسعت جاز أن يضاف الى كلها ويراد به بعضها كقوله تعالى ( وكذب به قومك وهو الحق ) والمراد بعض القوم لا المصدق منهم وكذا قوله تعالى ( وانه لذكر لك ولقومك ) والمراد المصدقين منهم لا المكذبين .

## في ان الله لا يمل

روى مرفوعا خذوا من العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تمثلوا وان احب الاعمال الى الله ما دام منها وان قل . يعنى ان الله لا يمل اذا ملتم لان الملل ليس من صفاته سبحانه وهذا كما يوصف الرجل بالبراعة والفصاحة فيقال انه لا ينقطع عن خصومه حتى ينقطعوا ليس المراد وصفه بالا نقطاع بعد انقطاع خصومه فكذا هذا يعنى انكم تمثلون وتنقطعون والله تعالى بعد ملاكم وانقطا عنكم على الحال التى كان عليها قبل ذلك من انتفاء الملل والا نقطاع .



## في تعبير الظلة في المنام

عن ابن عباس ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله اني ارى الليلة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل فأرى الناس  
يتكفون منها بأيديهم فالمستكثر والمستقل وأرى سبيبا واصلا من السماء الى  
الارض فأراك اخذت به فعلوت ثم اخذ به رجل من بعدك فعلا ثم اخذ به  
رجل آخر فعلا ثم اخذ به رجل آخر فاقطع ثم انه وصل له فعلا قال ابوبكر  
يا رسول الله بابي انت لتدعني فلا أعبر نه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أعبر قال ابوبكر اما الظلة فظلة الاسلام واما الذي تنطف السمن والعسل  
فخلاوته ولينه واما ما يتكفف الناس من ذلك فالمستكثر من القرآن  
والمستقل واما السبب الواصل من السماء الى الارض فالحق الذي انت عليه  
فأخذته فيعليك الله ثم اخذ به رجل من بعدك فيعلوبه ثم يأخذ رجل آخر فيعلوبه  
ثم يأخذ به رجل آخر فينقطع ثم يوصل له فأخبرني يا رسول الله بابي انت  
اصبت ام أخطأت؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصبت بعضها وأخطأت  
بعضا قال فوالله يا رسول الله لتخبرني بالذي أخطأت فقال لا تقسم . الخطأ  
في تعبيره هو أن جعل السمن والعسل شيئا واحدا وهما عند اهل العبارة شيئان  
مختلفان من اصليين مختلفين يؤيده ما روى ان عبدا لله بن عمرو بن العاص رأى  
في المنام كان في احدى اصبعيه عسلا وفي الاخرى سمنا فكأنه يلعبهما فاصبح فذكر  
ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تقرأ الكتابين التوراة والفرقان  
قال فكان يقرأهما، وقوله لا تقسم ليس لكراهة القسم لانه مباح في كتاب الله  
وعلى لسان رسوله بل لانه اقسام عليه ليخبره بحقيقة الخطأ من حقيقة الصواب  
وذلك غير موكل اليه لان العبارة انما هي بالظن والتحري لا بما سواها قال  
تعالى ( وقال للذي ظن انه ناج منهما ) يعني قال يوسف للذي ظن انه ناج منهما  
فكان تعبير رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الجنس ايضا فهذا هو المعنى في



نهيته إياه عن القسم، يؤيده أن أبا بكر الصديق قد أقسم بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على عمر بن الخطاب إذ عزم على الخروج للشام فقال له الناس أتدع عمر يخرج إلى الشام وهو ههنا يكفيك الشام فقال أقسمت عليك لما خرجت فلو كان نهي النبي صلى الله عليه وآله وسلم إياه عن القسم كراهية اليمين لما أقسم على عمر وكان القسم من الصحابة مشهوراً لا ينكر على من أقسم .

قال القاضي أبو الوائيد سمعت شيخي أن أبا بكر أصاب في تعبيره جميعاً وإن خطأه كان في تقديمه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالعبارتها وسؤاله أن يبيع له ذلك وهو تأويل حسن .

## في الغرباء

روى مرفوعاً أن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء .  
ف قيل من هم يا رسول الله؟ فقال النزاع من القبائل - وفي رواية نزاع الناس وفي بعض الآثار الذين يصلحون حين يفسد الناس ، الإسلام طرأ على أشياء ليست من أشكاله فكان بذلك معها غريباً كما يقال لمن نزل على قوم لا يعرفونه أنه غريب بينهم ثم أنه يعود كذلك فيكون من نزع عما عليه الجملة المذمومة إلى ما كانت الجملة المحمودة غريباً بينهم - ومن ذلك ما روى عن ابن العاص أنه قال ليا تبن على الناس زمان يجتمعون في المساجد وليس فيهم مؤمن .

## في أهل البيت

روى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لما نزلت هذه الآية (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً) دعا علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً فقال اللهم هؤلاء أهلي - وروى أنه جمع فاطمة والحسن والحسين ثم ادخلهم تحت ثوبه ثم جأر إلى الله تعالى رب هؤلاء أهلي قالت أم سلمة يا رسول الله فتدخلي معهم قال أنت من أهلي ، يعني من أزواجه كما في حديث الآفك من يعذرني من رجل بلغني إذاه في أهلي لأنها من أهل



الآية المتلوة في هذا الباب . يؤيده ما روى عن أم سلمة أن هذه الآية نزلت في بيتي فقلت يا رسول الله أأنت من أهل البيت ؟ قال أنت على خير إنك من أزواج النبي وفي البيت علي وفاطمة والحسن والحسين .

- وما روى أيضا عن واثلة بن الأسقع أنه قال أتيت عليا فلم أجده فقالت فاطمة انطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدك قال بخاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخلا ودخلت معهما فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين وأقعد كل واحد منهما على فخذه وادنى فاطمة من حجره وزوجها ثم لف عليهم ثوبا وأنا منتبذ ثم قال ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ) ثم قال اللهم هؤلاء أهل الله اللهم هؤلاء أهلهم أهل حق فقلت يا رسول الله وأنا من أهلك ؟ قال ١٠ وأنت من أهل - قال واثلة فانها من أرحى ما أرجو وواثلة أبعد من أم سلمة لانه ليس من قریش وام سلمة موضعها من قریش موضعها فكان قوله صلى الله عليه وسلم لو اثلة أنت من أهلى لا تباعك اياى وايمانك بى وأهل الانبياء متبعوهم يؤيده قوله تعالى لنوح ( انه ليس من أهلک انه عمل غير صالح ) فكما خرج ابنه بالخلاف من أهله فكذلك يدخل المرء فى أهله بالموافقة ١٥ على دينه وان لم يكن من ذوى نسبته والكلام لخطاب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم تم عند قوله ( وأفمن الصلاة وآتين الزكاة ) وقوله تعالى ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ) استئناف تشريفا لأهل البيت وترفعاً لمقدارهم ألا ترى أنه جاء على خطاب المذكر فقال عنكم ولم يقل عنكن فلا حجة لأحد فى ادخال الأزواج فى هذه الآية ، يدل عليه ما روى ٢٠ أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أصبح اتى باب فاطمة فقال السلام عليكم أهل البيت ( إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا ) .



## في الغول

روى عن ابي ايوب انه كان في سهوة له فكانت الغول تجيء فتأخذ فشكا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اذا رأيته فقل بسم الله اجيب رسول الله فأخذها فحلفت ان لا تعود فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما فعل اسيرك؟ قال حلف ان لا يعود قال كذبت وهي عائدة ففعل ذلك مرتين او ثلاثا كلما اخذها حلفت ان لا تعود وتكذب فأخذها فقالت له اني اعلمك شيئا اذا فعلته لم يقربك شيء آية الكرسي تقرأها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما فعل اسيرك؟ فقال قالت آية الكرسي اقرأها فانه لا يقربك شيء فقال صلى الله عليه وسلم صدقت وهي كذوب - فيه اثبات الغول وقد روى جابر مرفوعا لا غول ولا صفر ولا شؤم - ليس بينهما تضاد لانه يحتمل انه كان ثم رفعه الله عن عباده وهذا اولى ما حملت عليه الآثار المروية في هذا وفيما اشبهه ما وجدنا السبيل الى ذلك .

## في اهل فارس

روى مرفوعا لو كان الايمان بالثريا او لو كان الدين بالثريا لئلا له ابناء فارس اولنا له رجال من فارس اورجال من الفرس - وبعض الرواة قال رجال من الأعاجم اورجال من الفرس ، على الشك وروى مثل ذلك في العلم روى ابو هريرة ويل للعرب من شر قد اقترب افلح من كف يده تفرقوا (١) يا بني فروخ الى الذكرفان العرب قد اعرضت عنه والله والله ان منكم لرجالا لو أن العلم بالثريا لنا وه - هذا على طريق المثل كما يقول الرجل لصاحبه انت منى كالثريا يريد في البعد وانت نصب عيني يريد في القرب لان الثريا لا دين ولا ايمان ولا علم بها، ويحتمل انه لو كان لا بد من الوصول اليه بسبب يجعله الله بلطيف حكمته لمن خلقه للايمان لان اهل فارس من اشد الناس طلبا له .

(١) هكذا في الاصل والظاهر - تفرغوا - ح .



## في اهل اليمن

روى مرفوعا اناكم اهل اليمن هم الذين قلوبا وارق افئدة الايمان يمان والحكمة يمانية ، قيل المراد بهم اهل تهامة وهو قول سفيان بن عيينة ولا يصح لان اكثرهم من مضر وروى انه صلى الله عليه وسلم اشار بيده نحو اليمن فقال الايمان ههنا ألا وان القسوة و غاظ القلوب في الفدادين اصحاب الابل حيث يطلع قرن الشيطان في ربيعة ومضر فدل ان المضاف اليهم الايمان والحكمة والفقه اضدادهم الذين ليسوا من ربيعة ولا من مضر .

وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لعيينة بن بدر أنا افرس بالخيول منك فقال عيينة ان تكن افرس بالخيول فانا افرس بالرجال منك قال وكيف ؟ قال انت خير رجال لبسوا البرود ووضعوا سيوفهم على عواتقهم وعرضوا الرماح على مناسج خيولهم رجال نجد فقال صلى الله عليه وسلم كذبت بل هم اهل اليمن الايمان يمان آل لحم وجذام وعاملة وما كول حمير ، الحديث .

وروى ايضا انه قال ليا تين اقوام تحقرون اعمالكم مع اعمالهم قلنا من هم يا رسول الله أقر يش ؟ قال لا . اهل اليمن هم ارق افئدة والين قلوبا فقلنا هم خير منا يا رسول الله فقال لو كان لأحدكم جبل من ذهب فأنفقه ما أدرك مدأ أحدكم ولا نصيفه وان فصل ما بيننا وبين الناس هذه الآية ( لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ) الآية وفي هذا ما يدل على خلاف ما ذهب اليه ابن عيينة وقال صلى الله عليه وسلم يقدم قوم هم ارق منكم افئدة فقدم الأشعريون فيهم ابو موسى فجعلوا يرتجزون ويقولون .

غد انالقي الأحبة محمدا وحزبه

٢٠ فدل على ان اهل اليمن المرادون هم الأشعريون وامثالهم القادمون من حقيقة اليمن دون من سواهم .

وروى ان ابا عبيدة بن الجراح قال يا رسول الله اريد خير منا اهلنا معك وجاهدنا معك ؟ قال نعم قوم من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني ،



وعن أبي سعيد الخدري خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام  
الحديبية فقال ليأتين أقوام تحقرون أعمالكم الحديث إلى قوله (اعظم درجة  
من الذين أنفقوا من بعد) الآية - وروى أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي  
امتك خير؟ قال أنا وأقراني قال قلنا ثم ماذا؟ قال ثم القرن الثاني قال قلنا ثم ماذا؟  
قال القرن الثالث قال قلنا ثم ماذا؟ قال ثم يأتي قوم يشهدون ولا يستشهدون  
ويحلفون ولا يستحلفون ويؤتمنون ولا يؤدون، يحتمل أن يكون المراد بالحديث  
الأول قوم تقدم إيمانهم وحال بينهم وبين الاتيان إليه صلى الله عليه وسلم مانع  
من العدو وغيره ثم أتوه بعد ذلك فلحقوا بمن تقدمهم في الاتيان إليه وفي  
القتال معه وكان ذلك قبل الفتح المذكور في الآية فتساووا جميعاً عند التصديق له  
بظهر الغيب فانهم فضلوا بذلك من آمن به وكان معه يرى إقامة الله عز وجل  
الحجج التي لا يتهى لذي فهم انكارها والخروج عنها فلا معارضة بينه وبين الحديث  
الآخر ولا خارجاً عن الآية المذكورة والله اعلم غير أن هذا ما بلغه فهمنا منه .

## في أبي بن كعب وزيد بن ثابت و معاذ

### ابن جبل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله اقرأهم - يعني من أمته -  
لكتاب الله أبي بن كعب وأفرضهم زيد بن ثابت وأعلمهم بالحلال والحرام  
معاذ بن جبل، ليس في هذا الحديث ما يوجب كونهم فوق الخلفاء الراشدين  
وفوق أجلاء الصحابة فيما ذكرناه وإنما المعنى أن من جلت رتبته في معنى من  
المعاني جاز أن يقال أنه أفضل الناس في ذلك المعنى وإن كان فهم مثله أو من  
هو فوقه من ذلك ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي يقتلك  
أشقاءها يعني البرية فقتله عبد الرحمن بن ملجم وكان من أهل التوحيد واشقى  
منه المشرك ولكن لعظيم جرمة وفتكه في الإسلام ما فتكه أطلق عليه الأشقى،  
ومنه ما روى في وصف الخوارج بالصلاة والصوم ثم قال إنهم يرقون من



الدين مروق السهم من الرمية هم شراد الخلق والخالقة، مع علمنا ان المشرك وقاتل الانبياء والقائل بأن له ولد اوصاحبة شر من هؤلاء وكذلك يجوز اطلاق القول فيمن برع في العلم انه اعلم الناس وان كان لا يعرف جميعا ولا مقدار علومهم .

## في سباب المسلم و قتاله

روى مرفوعا سباب المسلم فسوق وقتاله كفر . الفسوق الخروج عن الأمر المحمود الى الأمر المذموم منه قوله تعالى ( ففسق عن امره )  
واما قتاله ليس بكفر بالله حتى يكون مرتدا ولا كنهه على تغطية ايمانه واستهلاكه اياه لانه بقتله اخاه لا يصير كافرا بقتاله اولى ومنه قوله يكفرن العشير ويكفرن الاحسان اى يغطيانه فيستره ومنه ( اعجب الكفار نباته ) ومنه  
( كيف تكفرون وانتم تتلى عليه آيات الله وفيكم رسوله ) نزلت في شيء وقع بين الاوس والخزرج انما كان على معنى تغطيتهم ما كانوا عليه من الاخوة والائتلاف .

## في النملة والنحلة والهدد والصرد

روى مرفوعا اربع من الدواب لا يقتلن النملة والنحلة والهدد والصرد  
والصرد وروى نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل اربع النملة الحديث ، وذلك لان الهدد لا يؤكل ولا مضرة منه على الناس فكان قتله عبثا روى من قتل عصفورة فما فوقها بغير حقها سأل الله عز وجل عن قتلها قيل يا رسول الله وما حقها ؟ قال تذبحها فتأكلها ولا تقطع رأسها فترمى بها . وروى ما قتل عصفور قط عبثا فما فوقه الا عجل الى الله عز وجل يوم القيامة فلان  
قتلنى فلا هو انتفع بى ولا هو تركنى فأعيش فى حشائرها . وكذلك قاتل الصرد لا يقدر أن يجمع من اشكاله ما يتهيأ له ينبسط فى اكل لحومها فيعود الى العبث الموعود عليه ، واما النحلة فقتلها قطع لمنافعها وعدم الانتفاع بها فزاد جرم



قاتلها على جرم قاتل الهدد والصردها النملة فلا منفعة معها ولا مضرة  
وورد أن نملة قرصت نبيا من الانبياء فأمر بقريته النمل فأحرقت فأوحى  
الله تعالى اليه أن قرصتك نملة احرقت أمة من الأمم تسبح .

وروى مرفوعا خرج نبى من الانبياء بالاناس يستسقون الله تعالى فاذا هم بنملة  
رافعة بعض قوائمها فقال النبى صلى الله عليه وسلم ارجعوا فقد استجيب لكم  
من اجل هذه النملة . فمن قتل ما هذا سبيله فقد قطع المعنى المحمود منه ودخل  
تحت الوعيد المذكور وروى في النملة ابا حنيفة قتلها اذا آذت لما روى نزل نبى  
من الانبياء تحت شجرة فلدغته نملة فأمر بجهازه فأخرج من تحتها فأوحى  
هلا (١) اخذت نملة واحدة وفى قوله اربع لا يقتلن دليل على ان غيرهن ليس  
فى معناهن للحصر فى العدد وقوله نهى عن قتل اربع وان لم يكن فيه حصر اكن  
المقصود بانهى قتلهن فقط حيث لم يعطف عليهن غيرهن

## فى الكبائر

قوله تعالى ( ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ) الآية من فضل الله  
ونهاية كرمه تكفير السيئات باجتنب الكبائر والوعده بدخالهم مدخلا  
كريما بلا عمل كان منهم فوجب ذلك لهم بوعدده وجوده فمن الكبائر ما روى  
عن ابن مسعود قلت يا رسول الله اى الذنب اكبر؟ قال ان تجعل لخالقك ندا  
وقد خلقك قلت ثم اى؟ قال ان تقتل والدك خشية ان يأكل معك قلت ثم اى؟  
قال ان ترانى حليلة جارك ، ثم نزل القرآن تصد يقاله صلى الله عليه وسلم  
( والذين لا يدعون مع الله الها آخر ) فظهر أن الثلاثة من الكبائر واكبرها الشرك  
ثم قتل الولد ثم الزناة بحليلة الجار .

وروى عن عبد الله بن عمرو قال جاء اعرابي الى النبى صلى الله عليه

(١) فى المشكل ( ج - ١ - ٣٧٢ ) من تحتها ثم امر بها فأحرقت فى النار فأوحى

الله تعالى اليه فهلا - ح .



وسلم فقال يا رسول الله ما الكبائر؟ قال الاشرار بالله قال ثم ماذا؟ قال عقوق الوالدين قال ثم ماذا؟ قال اليمين الغموس ، فكان جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص ان الشرك اكبر الكبائر ثم العقوق ثم الغموس فاحتمل ان يكون قتل الولد وعقوق الوالدين في درجة والغموس ومزاناة حليلة الجار في درجة تتلوها توفيقا بين الحديثين ويكون اجاب النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود باحدهما واجاب عبد الله بن عمرو ابن العاص بالآخر منهما ومثل هذا من صحيح الكلام يقال فلان من اشجع الناس فيقال ثم من؟ فيقول فلان لاخر ثم هناك آخر مثله قد سكت عنه فلم يذكره فلا تضاد .

وروى عبدالرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه . وسلم ألا انبئكم باكبر الكبائر؟ قالوا بلى . قال الاشرار بالله وعقوق الوالدين قال وكان متكئا فجلس فقال ألا وقول الزور وشهادة الزور، شك الحريري احد رواة الحديث - فما زال يقولها حتى قلنا ليته سكت ، فكان الذي في هذا الحديث في الدرجة الأولى من الكبائر كالذي فيها في الحديثين كما يقال من اشجع الناس فيقول فلان وفلان واحدهما في الشجاعة فوق الآخر .

وروى ابو امامة عن عبيد الله بن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من اكبر الكبائر الشرك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس وما حلف حالف بالله يمين صبر فادخل فيها مثل جناح بعوضة الا كانت نكتة في قلبه يوم القيامة .

وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجتنبوا السبع الموبقات قيل وما هي يا رسول الله؟ قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس المحرمة الا بالحق وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف الغافلات المؤمنات ولم يذكر غير هذه الستة وسقط فيه السابع وليس في حديث ابي هريرة تغليظ بعضها على بعض فهي مرتبة على حديث ابن مسعود وابن عمر .



وروى ابو ايوب الانصارى انه قال من مات يعبد الله ولا يشرك به شيئاً و يقيم الصلاة و يؤتى الزكاة و يصوم رمضان و يحتنب الكبائر فله الجنة فسأله رجل ما الكبائر؟ فقال الاشراك بالله و قتل النفس التى حرم الله و الفرار يوم الزحف .

وسأل رجل من الصحابة يا رسول الله ما الكبائر؟ قال تسع اعظمهن الاشراك بالله و قتل المؤمن بغير حق و فرار يوم الزحف و السحر و اكل مال اليتيم و اكل الربا و قذف المحصنة و عقوق الوالدين و استحلال بيت الله الحرام قبلتكم امواتا و احياء ثم قال لا يموت رجل لم يعمل هذه الكبائر و يقيم الصلاة و يؤتى الزكاة الا و افاق مجددا صلى الله عليه وسلم فى دار محبوبة مصاريعها من ذهب و روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من الكبائر شتم الرجل والديه قالوا يا رسول الله وهل يشتم الرجل والديه؟ قال نعم يسب ابا الرجل فيسب اياه و يسب امه فيسب امه، و موضعه موضع العقوق فيما تقدم .

وقد روى ان الكبائر من اول سورة النساء الى قوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) الآية وفى هذا زيادة على ما ذكرنا و يحتمل ان لا تكون كبائر سواها و يحتمل ان تكون سواها لم يطلع الله تعالى عباده عليها ليكونوا على حذر من الوقوع فيها بالاحتراس عن السيئات كلها خوفا من الوقوع فى الكبائر و ذلك من نحو ما روى مرفوعا الحلال بين و الحرام بين و بينهما امور مشتهيات ، فلم يبينها ليجتنب الشبهات كلها ، و من هذا المعنى ابهام ليلة القدر ليجتهدوا فى العمل رجاء موافقتها .

وعن ابن العاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكبر الذنب وفى رواية ان اكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه قيل يا رسول الله وكيف يسب والديه؟ قال يسب ابا الرجل فيسب اياه و يسب امه فيسب امه ، وهذا يبعد أن يكون من اكبر الكبائر لان الشراك اكبر من ذلك .



وعنه جاء اعرابي فقال يا رسول الله ما الكبائر؟ قال الاشرار بالله قال  
ثم ما ذبا؟ قال ثم عقوق الوالدين قال ثم ماذا؟ قال ثم اليمين الغموس ، وكلا  
الحديثين باسناد لا طعن فيه ولا استرابة باحد من رواته .

فعاد بذلك اكبر الكبائر الا شرارك بالله ثم عقوق الوالدين تاليا للشرك  
ولكن قتل النفس التي حرم الله الا بالحق اكبر من العقوق لاسيما الابن الذي  
جعل الله له من الحق عليه رزقه وكسوته وان الزنا اكبر من ذلك ايضا لاسيما  
الزنا بمحيلة الجار فعاد الأمر الى ان اكبر الذنوب الشرك ثم يتلوه قتل النفس  
وان تفاضلت احوال المقتولين ثم يتلو ذلك الزنا وان كان بعضه اشد من بعض  
ثم يتلوه عقوق الوالدين ثم شهادة الزور واليمين الغموس والله اعلم .

## في ثناء الله على العبد

روى مرفوعا اذا رضى الله عن العبد بالأعمال الصالحة اثني عليه  
سبعة اضعاف من الخير لم يعملها وقال في الخط مثله يعني اذا رضى الله تعالى  
عن العبد بأعماله الصالحة يثني عليه سبعة اضعاف من الخير لم يعملها مما قد علم الله  
انه سيعملها في المستقبل وان كان قد يعمل من الخير في المستأنف اكثر منها لانه  
لم يستوجب الثناء بما لم يعمل بعد فتفضل الله تعالى عليه لمحبه اياه بأن يثني عليه  
من ذلك بالعدد المذكور في الحديث والخط مثل ذلك .

## في القرآن

عن عقبة بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اوجدل القرآن  
في اهاب ثم اتقى في النار ما احترق ، يحتمل ان يراد بالاهاب قارئة الذي وعاه  
ويحتمل الورق الذي يكتب فيه لو اتقى في النار لانتزع الله تعالى منه القرآن  
تنزيها له حتى يحترق الاهاب خاليا من القرآن والله اعلم بمراد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم .

## في الريح والرياح

عن القاسم بن سلام ما كانت فيها من الرحمة فانه جماع وما كان من



العذاب فانه على واحد والا صل فيه قوله صلى الله عليه وسلم اذا هاجت الريح اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا ، حكاه ابو عبيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اصل له وكان اللائق بجلالة قدره ان لا يضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لا يعرفه اهل العلم بالحدِيث عنه وقد ذكر الله تعالى ( حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف ) فكانت الريح الطيبة رحمة والعاصف عذابا فدل على انتفاء ما رواه ابو عبيد والله يغفر له .

ومن رواية ابي بن كعب مرفوعا لا تسبوا الريح اذا رايت منها ما تكرهون وقواوا اللهم انا نسالك من خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أمرت به ونعوذك من شرها وشر ما فيها وشر ما أمرت به .

١٠ وعن ابي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فلا تسبوها وسلوا الله خيرها واستعيذوا به من شرها .

١٥ وعن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسالك خيرها وخير ما فيها وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به واذا تجلت السماء تغير لونه وخرج ودخل واقبل واودبر فاذا امطرت سرى عنه فسأله فقال لعله كما قال قوم عاد ( فلما رأوه عارضا مستقبل اوديتهم ) الآية وعن انس مرفوعا انه كان اذا هاجت ريح شديدة قال صلى الله عليه وسلم اللهم اني اسالك من خير ما أمرت به واعوذ بك من شر ما أمرت به .

٢٠ فدل جميع ما روينا ان الريح قد تأتي بالرحمة وقد تأتي بالعذاب وانه لا فرق بينهما الا في الرحمة والعذاب وانها ريح واحدة لا رياح - وعن ابن عباس مرفوعا نصرت بالصبا واهلكت عاد بالدبور ، والصبا ريح واحدة والدبور كذلك وروى ان رجلا قرأ ( وارسلنا الريح لواقع ) فقال عاصم ( وارسلنا الرياح لواقع ) لو كانت الريح لكانت ملقحة فذكر ذلك للأعمش



فقال انه لا تلقح من الرياح الا الجنوب فاذا افرقت صارت رياحا  
وفيماروينادليل على ان المختار عند اختلاف القراء في الريح والرياح الريح  
لا الرياح .

## في الغرف والقباب

روى ان العباس ابني غرة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم القها .  
فقال انا انفق مثل ثمنها في سبيل الله فرد النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات  
ورد العباس عليه ثلاث مرات، محمل الكراهة اتخاذ الغرفة التي يستعلي منها  
على منازل الناس لقصر منازلهم ويحتمل ان يكون ذلك لكراهية البنیان  
الذي لا يحتاج اليه علوا كان او سفلا .

وعن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قبة  
مشرقة فقال ما هذه؟ فقال له اصحابه هذه لرجل من الانصار فسكت وحملها في  
نفسه حتى اذا جاء صاحبها في الناس اعرض عنه صنع ذلك مرارا حتى عرف  
الرجل الغضب والاعراض عنه شكاك ذلك الى اصحابه فقال والله اني لأنكر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ادرى ما حدث بي وما صنعت قالوا خرج  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى قبة فقال لمن هي فاخبرناه فرجع الرجل  
الى قبه فهدمها حتى سواها بالارض فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ذات يوم فلم يرها فقال ما فعلت القبة التي كانت هنا؟ فقالوا شكنا اليها صاحبها  
اعراضك عنه فاخبرناه فهدمها فقال اما ان كل بناء وبال على صاحبها يوم  
القيامة إلا ما - إلا ما .

ليس المذموم كل بناء وانما المراد منه ما بني في ظلم واعتداء يدل  
عليه قوله صلى الله عليه وسلم من بني بنيانا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس في  
غير ظلم ولا اعتداء كان اجره جاريا ما انتفع به احد من خلق الرحمن، وهو  
المستثنى وماروى في حديث اعتراله لنسائه صلى الله عليه وسلم ان عمر استاذن



عليه وهو في مشربة له وهي الغرفة، الحديث بطوله الى قوله، ثم نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت اتشبت في الجذع او نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما يمشي على الارض، ومن رواية ابى سريحة اشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من غرفة فقال ما تذكرون وما تقولون؟ قال قلنا يا رسول الله الساعة قال انها لن تقوم حتى تروا عشر آيات خسفا بالشرق وخسفا بالمغرب وخسفا بجزيرة العرب ويا جوج وما جوج والداية والدخان والدجال ونزول عيسى ابن مريم وطلوع الشمس من مغربها ونار اتخرج من قعر عدن تقيل اذ قالوا وتروح معهم اذ راها - وخرجه من طرق، لا يضاد ما روينا في ان اتخاذ الغرف والأسافل مباح في غير ظلم ولا اعتداء .

## في الدخان

روى مرفوعا في تفسير قوله تعالى ( فار تقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ) ذكر في ذلك ما روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قریشا استعصت وكفرت فدعا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل له « اارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين، فأخذتهم سنة حصت عليهم كل شيء حتى العظام والميتة وحتى كان الرجل يرى ما بينه وبين السماء كهيئة الدخان من الجهد فقالوا ( ربنا اكشف عنا العذاب ) الآية ثم قرأ ( انا كاشفوا العذاب قليلا انكم عائدون ) فكشف عنهم فعادوا في كفرهم ثم قرأ ( يوم نبطش البطشة الكبرى ) فعادوا في كفرهم فأخذهم الله عز وجل يوم بدر ولو كان يوم القيامة لم يكشف عنهم، فكان فيه ان الدخان من الآيات التي مضت في عهده صلى الله عليه وسلم، وروى عن ابن مسعود انه قال خمس قدمضين الدخان والقمر والروم والزام والبطشة الكبرى .

وما روى عن ابى هريرة مرفوعا بادروا بالأعمال فتنا قبل طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والداية والقيامة، مع ما روينا عن ابى سريحة في



اباحة الغرف ، تاويله على انه دخان آخر لان الله قال ( بل هم في شك يلعبون )  
ثم اتبع ذلك بقوله ( فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين ) اي عقوبة لهم لما هم  
عليه من الشك واللعب ومحال ان يكون هاتان العقوبتان لغيرهم اويؤتى بها  
بعد خروجهم من الدنيا وسلامتهم من ذلك الدخان وانما سماه دخانا مبينا مجازا  
وليس بدخان حقيقة وانما كان سمته قریش دخانا بالتوهم كما روى في قصة الدجال  
انه يأمر السماء فتمطر ويأمر الارض فتنبث وايس ذلك بمطر ولا نبات على  
الحقيقة وانما يتخيل للناس انه مطر ونبات ووجه قوله ( يوم تأتي السماء ) ان  
الاشياء التي تحل بالناس من الله تعالى تضاف الى السماء من ذلك قوله تعالى  
( يدبر الامر من السماء الى الارض ) فاخبر أن الامور التي تكون في الارض  
مدبرة من السماء اليها وما ذكر في حديث حذيفة وابي هريرة من الدخان فهو  
دخان حقيقي مما يكون بقرب القيامة نسأل الله خير عواقبه في الدنيا والآخرة .

## في الاقتداء بابي بكر وعمر

روى حذيفة بن اليمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا  
بالذين من بعدي ابى بكر وعمر واهتدوا بهدى عمار وتمسكوا بعهد ابن ام عبد ،  
الاقتداء بهما هو امثال ما هما عليه وان مجدى حذوها في الدين ولا يخرجوا منه  
الى غيره .

والاهتداء بهدى عمار يعنى في الاعمال التي يتقرب بها الى الله لان  
الاهتداء هو التقرب الى الله بالاعمال الصالحة وعمار من اهلها وليس ذلك  
بمخرج لغيره من الصحابة عن تلك المنزلة لان القصد بمثل هذا الى الواحد  
من اهله لا ينفي بقية اهله ان يكونوا فيه مثله كما يقال موضع فلان من العبادة  
الموضع الذي ينبغي ان يتمسك به وليس في ذلك ما ينفي ان يكون هناك آخرون  
في العبادة مثله او فوقه ممن يجب ان يكونوا في الاهتداء بهم كالاقتداء به فيه  
وما يدل على ان الهدى العمل الصالح قوله صلى الله عليه وسلم: اذا رأى رجلا



يصلى يكثر الركوع والسجود عليكم هديا قاصدا قالها ثلاثا فانه لن يشاد هذا الدين احد الا غلبه . فكان الهدى القا صد في هذا ما يقدر على مداومته من الاعمال الصالحة المتقرب بها الى الله .

وقوله وتمسكوا بعهد ابن ام عبد ما خوذ من قوله تعالى (رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) وكان ابن ام عبد منهم روى انه كان يشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم في هديه وسمة قال حذيفة المحفوظ من الصحابة (١) ان ابن ام عبد اقربهم الى الله وسيلة ، فلما كان بهذه المنزلة من الهدى والدل في الدنيا وقرب الوسيلة في الآخرة كان حريا ان يتمسك بعهد الذي عاهد الله عليه ودام الى ان توفي ولا يمنع ان يكون في الصحابة من هذه منزلته في الدنيا والآخرة غيره .

## ١٠ في شرة العابد و فترته

روى مرفوعا ان لكل عابد شرة ولكل شرة فترة فاما الى سنة واما الى بدعة فمن كانت فترته الى سنتي فقد اهتدى ومن كانت فترته الى غير ذلك فقد هلك ، شرة العابد حدة فأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم من العبادة ما دون الحدة التي لا بد لهم من التقصير عنها والخروج منها الى غيرها وامرهم بالتمسك من الاعمال الصالحة بما يدومون عليه الى ان يلقوا ربهم فقد كان احب الاعمال اليه صلى الله عليه وسلم ما يدوم عليه صاحبه . وذكر عند طاوس الاجتهاد فقال تلك حدة الاسلام وشرته ولكل شرة فترة .

## في استحقاق المجلس

روى مرفوعا اذا قام احدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو احق به ، معناه اذا قام لأمر عرض له على ان يمود اليه واما اذا قام معرضا ثم بدا له فرجع اليه فلا يكون احق به .

(١) كذا وفي الشكل (٢ / ٨٧) « لقد علم المحفوظون من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم » وهو الصواب - ح .



## المجازاة

روى مرفوعا ان الرجل ليكون من اهل الصلاة والزكاة والحج  
والعمرة حتى ذكر سهام الخير وما يجزى يوم القيامة الا بقدر عقله . المصلي  
اذا وفى بما يلزمه من الخشوع والاقبال التام فهو عاقل لصلاته غير غافل عنها  
وكذلك المزكى اذا اجتهد فى المستحقين والصائم اذا ترك الرفث والحنا والغيبة  
والحاج والمعتمر اذا اقبل على ما ينبغى وترك المحظورات فقد عقل ما اتى به  
ووفى حقه من نفسه وكذلك سائر اعمال البر فكان جزاؤه على قدر تعقله  
وتوجهه بخلاف من جهله حتى اغفله ولم يوفه ما امر به من حقه ، وقيل على قدر  
عقله اى على قدر معرفته بالله عز وجل لان اهل الايمان يتفاضلون فى ذلك  
على قدر عقولهم مع هداية الله تعالى لهم شرحه لصدورهم قال تعالى (وما يذكرو  
الا اولوا الالباب) فعرفة الرجل بالله على قدر عقله الذى به يميز الأداة التى  
نصبها لمعرفة ويفهم معانيها بتوفيق الله تعالى حتى ثبت الايمان فى قلبه ثبوت  
الجمال الرواسى وكفى فى هذا قوله تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء)  
(هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) .

## فى التغنى بالقرآن

١٥

روى مرفوعا ما ياذن الله لشئ ما ياذن الله لنبي يتغنى بالقرآن  
الاذن هنا الاستماع منه (اذنت لربها وحقت) اى ما يستمع لشئ ما يستمع  
لنبي يتغنى بالقرآن من تحسينه به صوتا طلبا لركة قلبه لما يرفع جوفيه من ثواب  
ربه اياه عليه ، وروى مرفوعا ليس منا من لم يتغن بالقرآن . قيل اريد به  
الاستغناء عن الاشياء كلها - فكل الصيد فى جوف الفري . ولا يتوجه الى عاجل  
خيره فى الدنيا وقيل اريد به تحسين الصوت ليرق قلبه فقيل لا بن ابي سليكة  
من لم يكن له خلق حسن قال بحسنه ما استطاع ، والحمل على الاستغناء اولى  
لانه سبق لذنم تاركه ومن قرأ القرآن بغير تحسين صوتته مریدا بقراءته



وجه الله متدبرا فيه فهو مثاب غير مذموم اتفاقا .

وما روى ان في زمان الطاعون قال عبس الغفاري يا طاعون خذني اليك ثلاثا فقبل له ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتمنين احدكم الموت فانه عند انقطاع عمله لا يرد فيستعتب؟ قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول با دروا بالموت ستا امرأة السفهاء وكثرة الشرط وبيع الحكم واستخفافا بالدماء وقطيعة الرحم ونشوا يتخذون القرآن مزامير يقدمون احدهم ليغنيهم وان كان اقلهم فقها - لا يضاد ما روينا لان النشوا المذكور اتخذوا ائمة في الصلوات لصوتهم فقط وليسوا اهلا لها اذ السنة تقديم الأقدم هجرة ثم الأسن وان لم يكن لهم حسن الصوت ورغبوا عن ذلك الى حسن الصوت راغبين عن السنة فذموا فلذا با در الموت ، وليس من ذلك من يحسن صوته ليرق قلبه او قلوب سامعيه في شيء حتى او اجتمع مستحقان للامامة وأحدها حسن الصوت يقدم على الذي ليس معه حسن الصوت فلا تعارض كيف وقد وصفه الله تعالى بانه لا ينطق عن الهوى - وعن عمر بن الخطاب انه كان اذا رأى ابا موسى قال ذكرنا يا ابا موسى فيقرأ عنده وكان حسن الصوت .

## في قول ليس منا من فعل كذا

روى مرفوعا من حمل السلاح فليس منا ، ومن رانا بالليل فليس منا وليس منا من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه ، وليس منا من غشنا ، وليس منا من حلق وسلق ؛ يعني تكلم بما لا يحل له من الكلام من ، ( سلقوكم بالسنة حداد ) ، وليس منا من ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية ، وقال في الحيات ما سألناهن منذ حاربناهن فن تر كهن خيفتهن فليس منا ، وقال من رغب عن سنتي فليس منا ومن حلف بالامانة فليس منا ، ومن خيب امرأة امرئ مسلم فليس منا ، والوترحق فمن لم يوتر فليس مني قالها ثلاثا ، وقال سيكون امراء بعدى فمن دخل عليهم وصد قههم على كذبهم واعانهم على ظلمهم فليس مني ولست



ولست منه ولن يرد على الحوض ومن لم يصد قهم بكذبهم ولم يعنهم على ظلمهم فهو منى وأنا منه وهو وارد على الحوض، وقوله من وطىء حبلى فليس منا. لما اختار الله تعالى لنبية الأمر المحمود ونفى عنه المذموم كان من عمل الأمور المحمودة منه ومن عمل المذمومة ليس منه كما قال حكاية عن إبراهيم عليه السلام ( فمن تبعني فإنه منى ومن عصاني فإنك عقور رحيم ) وقال ( فمن شرب منه فليس منى ومن لم يطعمه فإنه منى ) فدل ذلك على أن كل من يعمل على شريعة نبيه الذي عليه اتباعه فإنه منه ومن عمل عملاً تمنع منه شريعته فليس منه لخروجه عما دأه إليه وعما هو عليه إلى ضد ذلك .

عن ابن مسعود أنزل الله تعالى على رسوله المفصل بمكة فكننا حجاجاً نقرؤه لا ينزل غيره - فيه أن الحجرات ليست منه وأنها مدنية لأن فيها النهي ١٠ عن رفع الصوت عنده صلى الله عليه وسلم وإنما كان في الحين الذي ظن ثابت ابن قيس أنها نزلت فيه فأعلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان من سبب رجوعه إلى مجلسه، ولان فيها ( لا تقد موا ) الآية وسبب نزوله اختلاف أبي بكر وعمر في اشارتهما بتولية الأقرع والقعقاع، ولان فيها ( يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ ) وسبب نزوله الذي بعثه مصداقاً على ما روى من شأنه ١٥ ولم يبعث مصداقاً بمكة ولان فيها ( وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ) وسبب نزولها ما وقع بين الأوس والخزرج وإذا انتهت ان تكون الحجرات من المفصل كان أوله « ق » ومما يدل عليه سؤال اوس بن حذيفة من الصحابة كيف كنتم تحزبون القرآن؟ قالوا نحزبه ثلاث سور وخمس سور وسبع سور وتسع سور واحد عشر سورة وثلاث عشرة سورة وحزب المفصل فنظرنا فيه ٢٠ فاذا ثلاث سور من أول القرآن البقرة وآل عمران والنساء والخمس المائدة والآنعام والاعراف والافات والبراءة والسبع يونس وهود ويوسف والرعد وإبراهيم والحجر والنحل والتسع بنو إسرائيل والكهف ومريم وطه



والانبياء والحج والمؤمنون والنور والفرقان والاحدى عشرة الطواسين  
والعنكبوت والروم ولقمان والسجدة والاحزاب وسبا وفاطر ويس والثلاثة  
عشر الصافات وصاد والزمر وحم يعنى آل حم وسورة محمد صلى الله عليه وسلم  
والفتح والحجرات وحزب المفصل فتحقق ان المفصل ما بعد الحجرات الى  
آخر القرآن - وما روى عن زرارة انه قال كان اول المفصل عند ابن مسعود  
الرحمن وذلك لاختلاف تاليف السور من الصحابة الذين تولوا كتابة  
القرآن في عهد عثمان وهو الحجة ويحتمل ان في تاليف ابن مسعود بعد سورة  
الرحمن ق والذاريات وما سواهما من السور التي بينهما وتكون الحجرات  
خارجة من ذلك راجعة الى مثل ما بقى عليه في تحزيب الصحابة (١) كما بينا في  
حديث اوس بن حذيفة .

### في ترك بمسملت براءة

عن ابن عباس قلت لعثمان ما حملكم على الاقران بين الانفال وهى  
من المثاني وبين براءة وهى من المؤمنين ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن  
الرحيم ووضعتموها في السبع الطول؟ فقال عثمان كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يأتى عليه الزمان وهو ينزل عليه من السور ذوات العدد فكان  
اذا نزل عليه الشئ ويدخل عليه بعض من يكتب فيقول ضعوا هذا في  
السورة التي ذكر فيها كذا وكذا واذا انزلت عليه الآيات قال ضعوا هذه  
الآيات في سورة كذا وكذا وكانت الانفال من اوائل ما انزل بالمدينة  
وكانت براءة من آخر القرآن نزولا وكانت قصتها شبيهة بقصتها وظننت انها  
منها وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا انها منها من اجل ذلك  
قرنت بينهما ولم اكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتها في  
السبع الطول .

(١) راجع لترتيب ابن مسعود وغيره النوع الثامن عشر من الاتقان - ح .



ففيه ظن عثمان انهما سورة واحدة وتحقيق ابن عباس انهما سورتان وأيده حديث اوس بن حذيفة فوجب ان تكونا سورتين وتباينهما في الوقتين نزولا يدل ايضا على انهما سورتان لا سورة واحدة لان الانفال نزلت في بدر في سنة اربع وبراءة آخر سورة نزلت - روى عن البراءة آخر آية نزلت (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة) وآخر سورة نزلت براءة وفيه ان براءة سورة كاملة بائنة من الانفال لان مثل هذا لا يقوله البراءة رأيا .

وعن ابن عباس كان جبريل اذا نزل بسم الله الرحمن الرحيم علم صلى الله عليه وسلم ان السورة قد انقضت .

وعن واثلة بن الاسقع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعطيت مكان التوراة السبع الطول واعطيت مكان الانجيل المثاني واعطيت مكان الزبور المئين وفضلت بالمفصل ، ففيه ان كل واحدة منها غير صاحبها لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى مكان كل واحدة منها شيئا آخر غير الاول ، وقيل انما ترك البسملة بين الانفال وبراءة لانها رحمة وسورة براءة نقض عهود وبراءات ووعيد وابانة نفاق فاستحق بذلك ما استحق من العذاب وهو مردود لثبوت البسملة في اول ويل لكل همزة وتبت فعلم ١٥ انها تكتب قبل سورة العذاب وسورة الرحمة ، وقيل نزلت لانها من خطاب المشركين ورد بقصة سليمان في كتابه الى المشركين وانه بسم الله الرحمن الرحيم وكتاب النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل فكان فيه بسم الله الرحمن الرحيم من مجد رسول الله الى هرقل عظيم الروم السلام على من اتبع الهدى .

٢٠

## في براء الدين

عن ابي عبد الرحمن السلمي قال ان رجلا منا امرته امه ان يتزوج فلما تزوج امرأته ان يفارقها فارتحل الى ابي الدرداء فسأله عن ذلك فقال



ما انا آمرك ان تطلق وما انا بالذي آمرك ان تمسك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوالدة اوسط باب الجنة فاحفظ ذلك الباب اوضيعه او كما قال صلى الله عليه وسلم - لم يقطع بالجواب والحق ان يطيعها .

عن ابن عمر كانت عندى امرأة احبها وكان ابى يكرهها فأمرنى ان اطلقها فأبيت فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله طلق امرأتك فطلقها ، فاذا كان بر الوالد ذلك ففى الوالدة وحقها اكثر واوجب .

وعن ابى هريرة جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال من اولى الناس بحسن الصحبة منى ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال ابوك ، قيل للأم ثلثا البر وروى مرفوعا فى جواب ، اى الناس احق منى بحسن الصحبة ، قال امك قال ثم من ؟ قال امك قال ثم من ؟ قال امك ثلاث مرات قال ثم من ؟ قال ثم ابوك ، فعلى هذا اللام ثلاثة امثال ما للأب وهو اصح من الاول لان راويه شجاع وهو احفظ من سفیان بن عيينة (١) .

## فى استعمال الفضة والذهب

عن انس كان نصل سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبيعته فضة وما بين ذلك حلق فضة - فيه جواز استعمالها كما فى الخاتم وانما يكره فيما يستعملها العجم من الأكل والشرب فيها واتخاذها آنية كما تتخذ من الصفر والحديد لا غير .

عن عمر وابى بكر والزبير أن سيوفهم كانت محلاة بالفضة ويؤيده

(١) شجاع هو ابن الوليد كما فى المشكل وقد تكلموا فيه حتى قال له ابن معين مرة يا كذاب راجع ترجمته فى التهذيب (٤ / ٣١٣) وابن عيينة احفظ من مائة مثل شجاع وعبارة الطحاوى « قد يحتمل ان يكون ابن عيينة ذهب عنه فى ذلك ما حفظه شجاع لان ابن عيينة انما كان يحدث من حفظه وشجاع كان يحدث من كتابه » وهذه عبارة لا بأس بها - ح .



اهداه رسول الله صلى الله عليه وسلم جمل ابي جهل وهو بمكة عام الحديبية  
وكان في رأسه برة من فضة جمل بها وان عمر فجة اصيب انقه يوم الكلاب في  
الجاهلية فاتخذ انفا من ورق فأتى عليه فأمره النبي صلى الله عليه وسلم ان يتخذ  
انفا من ذهب ففعل وكان بعد تحريم الذهب على الذكر ان لانه ما شكا النتن  
الى النبي صلى الله عليه وسلم الا ابيح له ما اباح اذ لو كان حلالا لما احتاج .  
الى التشكي .

واختلف في شد الاسنان بالذهب اذا تحركت فعن ابي حنيفة قولان  
الكراهة والاباحة وفي اباحته بالفضة قول واحد وعن جماعة من السلف انهم  
ضربوا اسنانهم بالذهب منهم المغيرة امير الكوفة والحسن وموسى بن طلحة  
وعبيد الله بن الحسن قاضي البصرة وابو حمزة وابو نوفل ويزيد الرشك وغيرهم  
ولا نعلم فيه خلافا الا ما ذكرناه عن ابي حنيفة وقوله في الاباحة اولى لما روينا  
في قصة عرفجة .

وروى شريك عن حميد قال رأيت عند انس قدح النبي صلى الله  
وسلم فيه فضة او قد شد بفضة - يحتمل انه كان فعلاه صلى الله عليه وسلم فكان من  
اعظم الحجة على اباحته وان كان من انس فقد دل على اباحة الشرب في مثله كما  
هو مذهب ابي حنيفة واصحابه لانه صار اليه رجل جليل فقيه من الصحابة وهو  
انس بن مالك خلافا للشافعي في كراهته وخلاف ما روى عن ابن عمر وابنه  
سالم والأولى قول انس لاحتمال ما كان في القدح فعل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقياسا على اباحة علم الحرير في ثوب الكتان والقطن وانما نهى صلى الله عليه  
وسلم عن الشرب في آنية الذهب والفضة ولم ينه عن الآنية المفضضة كما نهى  
عن لباس الحرير ولم ينه عما كان فيه شيء من الحرير .

وعن ابن عمر أنه اشترى جبة فيها خيط احمر فردها فسمعت ذلك اسماء  
فقلت بؤس لابن عمر يا جارية ناويني جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا  
هي جبة مكفوفة الجيب والكمين والفرج بالدباب فكره ابن عمر الجبة



لما كان خيط الحرير كما كره الآنية وخافته اسماء واحتجبت عليه بحبته صلى الله عليه وسلم ولم تكن تحاجه الا وقد وقفت على استعمال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها بعد نهيه عن لباس الحرير .

وعن ابن عباس انما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الثوب المصمت يعنى من الحرير فاما السدى او المعلم فلا وقد اباح الشرب من الآنية المففضة جماعة من التابعين الا انهم قالوا لا يضع فاه على الفضة .

## في النصيحة

روى مرفوعا الدين النصيحة ثلاثا قيل لمن يا رسول الله ؟ قال لله عز وجل و لكتابه و لرسوله و للأئمة المسلمين و عامتهم ، لا يخالف هذا قوله تعالى ( ان الدين عند الله الاسلام ) لان النصحية من الاسلام و يجوز اطلاق الاسلام عليه لما كانا منها كما يقال الناس العرب و فيهم غير العرب بحلالة العرب و امتيازهم عن سائر الناس بالخواص التى فيهم فجاز أن يقال هم الناس و من ذلك المال النخل بحلالة النخل فى الأموال فمثله الدين النصيحة و ان كان فى الدين سواها و معنى النصيح لكتابه اى لمن تعلمونه اياه فى تعليمهم ما يحتاجون الى علمه من محكمه و متشابهه و حلاله و حرامه و فى التعليم على هذا الوجه من المشقة ما فيه فأمر و ابد لك قال ابن عمر لقد عشنا برهة من دهر و أحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن و تنزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فنتعلم حلالها و حرامها و أمرها و زاجرها و ما ينبغى ان يوقف عنده منها كما تتعلمون انتم اليوم القرآن ثم لقد رأيت اليوم رجلا لا يؤتى احد هم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحته الى خاتمته و لا يدري ما أمره و لا زاجره و لا ما ينبغى ان يوقف عنده منه و ينثره نثر الدقل .

## فى المؤمن لا يلدغ مرتين

روى مرفوعا لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ، و لا يلدغ بالجزم فى

أكثر



أكثر الروايات معناه لا تثني على مؤمن عقوبة في ذنب اتاه وقيل لا يلدغ بالرفع لان تخصيص المؤمن يبطل تأويل الجزم لان الكافر لا تثني عليه عقوبة ذنبه وكذلك المنافق ايضا وانما المقصود أن المؤمن اذا كان منه ذنب احزنه ذلك وخاف منه فكان سببا لترك عوده فيه ابدا فمعنى الحديث لا يذنب ذنبا يخاف عقوبته ثم يعود فيه بعد ذلك ابدا ومعنى لا يلدغ أى ان يلدغ وكذلك في قوله تعالى ( ولا تزر وازرة وزر أخرى ) وقوله تعالى ( ولا يخاف عقباها ) . وهذا اشبه الوجهين .

وسئل ابن وهب عن تفسيره فقال الرجل يقع في الشيء يكرهه فلا يعود فيه فهذا يتمشى على الرفع دون الجزم ويدل عليه قوله تعالى ( توبوا الى الله توبة نصوحا ) والتوبة النصوح ان يجتنب الرجل العمل السوء .  
١٠ يتوب الى الله منه ثم لا يعود فيه ابدا ، ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم الندم توبة ، لان الندم مما يمنع العود الى مثله .

## في مائة ابل لا تجد فيها راحلة

روى مرفوعا الناس كابل مائة لا تجد فيها راحلة ، هذا عام اريد به الخصوص كقوله تعالى ( الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم ) لان  
١٥ في الناس من يحمل الكل عن غيره كمثل الراحلة التي تبين بما تحمل عن سواها من الابل التي ليست من الرواحل فهي كالذين لا غناء معهم ولا منفعة عندهم لمن سواهم من الناس والحمد لله في الناس من هو في هداية الناس وارشادهم وتعليمهم اياهم امر دينهم وفي تسديدهم ونفعهم والقيام لقضاء حوائجهم وحمل اثقالهم كثير ، وروى الناس كابل المائة هل ترى فيهم راحلة ومتى ترى فيها  
٢٠ راحلة ، فيحتمل ان يكون استفهام نفى كعنى الاول ويحتمل ان يكون على وجود ذلك في الوقت البعيد والله اعلم بمراد رسوله من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم لا نعلم شيئا خيرا من مائة من مثله الا المؤمن ومعناه كعنى الاول



## في النهي عن تسمية العنب بالكرم

روى مرفوعا لا تفواوا للعنب الكرم فانما الكرم الرجل المسلم ولكن قولوا حداثك الاغاب - مع تسمية العنب كرم ما في قوله لا صدقة في شيء من الزرع او النخل او الكرم حتى يكون خمسة اوسق فيحتمل ان يكون هذا قبل النهي والاشياء قبل ورود النهي على الاباحة قولاً كان او فعلاً فاذا نهى عنها حظر من فعلها وقولها .

## في اللعب في العيد

عن عامر بن قيس ما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء الا وقد رأيتَه يعمل بعده الاشياء واحدا فانه كان يقلس (له) يوم الفطر، يعني يلعب لا خلاف بين اهل اللغة انه اللعب واللهو اللذان ليسا بمكر وهين كمثل ما اطلق في الاعراس منها وذلك ليعلم اهل الكتابين ان في دين الاسلام سماحة - وروى عن انس انه قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيهما في الجاهلية فقال ان الله تعالى قد ابد لكم بهما خيرا منهما يوم الفطر ويوم الأضحي لا يخالف ما روينا لانه يحتمل ان يكون اراد بذلك منهم ان يجعلوا فيهما من اللعب مما كانوا يفعلونه في ذينك اليومين في الجاهلية وذلك عندنا والله اعلم على اللعب المباح مثله كما ابيح في اعراسهم اللعب المباح فقط .

روى جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب قائما خطبتين فكان الجوارى اذا نكحوا يمرّون يضربون بالكبر والمزامير فيمبثوا (١) الناس ويدعون رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما فعاتبهم الله تعالى (واذا رأوا تجارة او لهوا انقضوا اليها وتركوك قائما) فانهاهم عن اللهو المباح فيما كان ذلك منهم فيه فكذلك اللعب الذي اباح في الأعياد غير داخل في اللهو المنهى في غير الأعياد فلا تضاد فيما روينا .

(١) كذا اولعله فيثور - ح .



## في شيء مباح حرم بمسئلته

عن سعد بن ابى وقاص مرفوعا ان اعظم المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يكن حراما فحرم من اجل مسئلته، وذلك لان الله تعالى قال ( ما فرطنا في الكتاب من شيء ) اى ما نقرط لان القرآن كان ينزل بعد ذلك كما كان ينزل قبله فكانوا ممنوعين عن الاستعجال بالسؤال عما اخبر الله تعالى انه لا يفرط فيه كما نهى صلى الله عليه وسلم عن استعجال الوحي بقوله تعالى ( ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه ) وامر بالانتظار فيه وما يدل على ذلك ان عمر بن الخطاب لما انزل الله تحريم الخمر قال اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت ( يسئلونك عن الخمر والميسر ) الآية فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيان شفاء فنزلت ( يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر ) الى قوله ( فهل اتم منتهون ) . ١٠

اى عن السؤال عن مثل هذا حتى يكون الله نزله على ربه وله ابتداء لان الكتاب لا يفرط فيه فلما كان السؤال ممنوعا عنه كان السائل طالما لنفسه لانه تقدم بسؤاله امر الله الذى لا ينبغي له ان يتقدمه وكان فيما عاقب به اليهود بظلمهم قوله ( فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات احلت لهم ) فكان السائل غير مأمون ان يحرم عليه بظلمه ذلك ما قد كان حلالا له لان الاشياء كلها على طيبها وعلى حلها حتى يحدث الله فيها التحريم واذا عاد المسئول حراما بمسئلته عليه عاد حراما على جميع الناس فكان اعظم الجرم فيهم .

وليس سؤال عمر أن يبين لهم في الخمر من هذا المعنى المذكور في حديث سعد لانه كان فيمن سأل عما كان حلالا فحرم من اجل مسئلته وعمر انما سأل عن شيء تقدم تحريمه ألا تراه يقول لما نزل تحريم الخمر قال عمر اللهم بين فسؤاله انما كان لأن يبين الله في الخمر ما تسكن اليه نفوس القوم الذين اعظم في قلوبهم تحريمها فبين الله تعالى انه انما حرمها لمصلحتهم لأنها رجس وفيها الاثم الكبير وتمنع من الصلاة وتوقع العداوة بينهم اذ كانت سببا لما نزل بسعد عند



شربه هو ونفر من الانصار اياها وتفانحروهم عند ذلك حتى قال بعضهم المهاجرون افضل وقال بعضهم الانصار افضل فاخذ رجل لحي جمل ففزر به انف سعد فكان انقه مفزورا، ففي سؤال عمر اعلام الله ان في تحريم الخمر خيرا لهم لا عقوبة وذلك نعمة من الله عليهم سببها سؤال عمر فافترق المعنيان .

## في النهي عن قول عبدى وامتى

روى مرفوعا لا يقل احدكم عبدى ولا امتى فكلكم عبيد الله وكلكم اماء الله ولكن ليقل غلامى وجارىتى وفتاى وفتاتى، لا يقال قد قال تعالى ( وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ) وقال ( ضرب الله مثلا عبدا مملوكا ) لان المنهى انما هو اضافة ملاكهم الى انفسهم بأنهم عبيدهم لان فيه استكبارهم عليهم وما فى القرآن فانه هو باضافة غيرهم اليهم .

وروى ابو هريرة اراه مرفوعا لا يقولن احدكم ربى لما لكه وليقل سيدى، لا يخلف هذا قوله تعالى ( اما احدا كما فيسقى ربه نحرأ ) يعنى مليكه الذى هو رئيس عليه لان يوسف عليه السلام انما خاطبه على ما عند المخاطب لانه كان يسميه ربا لانه عند يوسف كذاك مثل قول موسى عليه السلام للسامرى ( وانظر الى الهك ) فخاطبه على ما كان عنده لاعلى ما هو عند موسى وليس للمملوك ان يجعل ما لكه ربا وراز ذلك فى البهائم والامثلة كما ورد فى حديث ضالة الابل دعها حتى يلقاها رباها وقيل انما نهى المملوك من بنى آدم عن هذا القول لانهم دخلوا فى عموم ( واذا خذ ربك من بنى آدم ) الى قواه ( أأستبر بكم قالوا بلى ) فكان المملوك ممن اخذ عليه الميثاق فى ذلك .  
مخلاف البهائم .

## فى حملة الفقه

روى مرفوعا رب حامل فقه الى من هو افقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه ، الفقه هو الفهم ومنه قوله تعالى ( يفقهوا قولى ) يؤيده قوله عليه



الصلاة والسلام « من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين » ولا يقال لكل فهم فقيه لان الفقه لما جل مقداره وتجاوزه عن مقادير الاشياء من العلو خص اهله بأن قيل لهم فقهاء رفعا لهم عن سواهم فلا يطابق لغيرهم يدل على ذلك قواه صلى الله عليه وسلم الفقه يمان فسمى ذلك فقها وابانه عن سائر الاشياء المفهومة سواه فثبت ان كل فقيه فهم وليس كل فهم فقيها

## في رحي الاسلام

روى مرفوعا تدورا وتزولا رحي الاسلام لخمس وثلاثين اولست وثلاثين اولسبع وثلاثين فان يهلكوا فسيل من هلك وان بقوا يبقى لهم دينهم سبعين سنة، روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم البراء بن ناجية وعبد الرحمن ابن القاسم عن ابيه عن عبد الله بن مسعود وروى مسروق عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رحي الاسلام ستزول بعد خمس وثلاثين سنة فان اضطلحوا بينهم على غير قتال ياكلوا الدنيا سبعين عاما رعدا وان يقتتلوا يركبوا سنن من قبلهم قوله تدورا وتزولا يريد به الأمور التي عليها يدور الاسلام وشبه ذلك بالرحى فسمها وكان قوله صلى الله عليه وسلم بعد خمس اوست اوسبع ليس على الشك ولكن على ان يكون ذلك فيما يشاء الله عز وجل من تلك السنين فشاء عز وجل ان كان ذلك في سنة خمس وثلاثين فتهيا فيها على المسلمين حصر ايامهم وقبض يده عما يتولاه عليهم مع جلالة مقداره لانه من الخلفاء الراشدين المهديين حتى كان ذلك سببا لسفك دمه وحتى كان ذلك سببا لوقوع الاختلاف وتفرق الكلمة واختلاف الآراء فكان ذلك مما لو هلكوا عليه لكان سبيل من هلك لعظمه ولما حل بالاسلام منه واكن ستر الله وتلا في وخلف نبيه في امته من يحفظ دينهم عليهم .

ثم تأمل ما بقي من هذه الآثار فوجد في حديث مسروق فان

يضطلحوا فيما بينهم على غير قتال ياكلوا الدنيا سبعين عاما رعدا ، ووجدنا مكان



ذلك في حديثي عبدالرحمن والبراء بن ناجية عن ابن مسعود فان بقوا يبقى لهم  
 دينهم سبعين عاما فكان ذلك قد جاء مختلفا وكان ما في حديث مسروق  
 اشبههما بما حدث عليه امور الناس مما في حديثي الآخرين لأن في حديث  
 مسروق فان يصطلحوا على غير قتال فتكون المدة التي يأكلون الدنيا فيها  
 سبعين عاما ثم ينقطع ولكن لم ينقطع مع القتال فكان رحمة من الله لهم وسترا  
 منه عليهم بخبري على ذلك ان يأكلوا الدنيا بلا توقيت عليهم فيه وكان ما في  
 حديثي عبدالرحمن والبراء يوجب خلاف ذلك ويوجب انقطاع أكلهم  
 الدنيا بعد سبعين عاما وقد وجدناهم بحمد الله أكلوها بعد ذلك سبعين عاما  
 وزيادة كما رواه مسروق فيه لا كمارواه صاحباه لانه لا خلف لما يقوله رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم .

## في الحلف في الجاهلية

روى مرفوعا لا حلف في الاسلام وايمان حلف كان في الجاهلية  
 فلم يزد الاسلام الا قوة، لا يعارض هذا ما روى عن انس بن مالك قال حلف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار في دارنا فليل له أليس  
 قد قال صلى الله عليه وسلم لا حلف في الاسلام؟ قال فقد حالف رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والانصار في دارنا لان سفيان بن عيينة فسر  
 ذلك بالموأخاة بينهم فلم يجعل ذلك حلفا وايضا فان مؤاخاة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بين المهاجرين والانصار انما كان حين قدومه المدينة وقوله لا حلف  
 في الاسلام انما قال ذلك يوم الفتح على ما روى عمرو بن العاص فكان ذلك  
 ناسخا لفعلاه فلم يكن منه بعد قوله لا حلف في الاسلام حلف الى ان قبضه  
 الله عز وجل .

وعن ابن عباس في قوله (والذين عاهدت ايمانكم) الآية قال كان  
 المهاجرون حين قدموا المدينة يوارثون الانصار دون ذوي الارحام



للاخوة التي آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم الى ان نسخها غير ها يعنى قوله تعالى ( واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض ) قال ( والذين عاقدت ايمانكم فآتوهم نصيبهم ) اى من النصر والنصيحة والرفادة فاخبر ابن عباس ان الذى بقى للاخلاف هو النصر والنصيحة والوصية وان الميراث قد ذهب - وعن ابن المسيب خلافة قال انما نزلت هذه الآية فى الذين يتبنون رجالا غير ابنائهم يرثونهم فانزل الله عز وجل ان لهم نصيبا فى الوصية وجعل الميراث للرحم والعصبة وابى ان يجعل لهم ميراثا وان تعاقدوا عليه وما روى عن ابن عباس اولى لان فيها ( والذين عاقدت ايمانكم ) وكان فى التحالف ايمان ولم يكن فى التبنى والتدعى ايمان .

## فى الدعابة

١٠

روى ان ابا بكر الصديق خرج تابجا الى بصرى ومعه نعيان ( ١ ) رجلا مضحكا من احا فقال لا غيظتك فذهب الى ناس جلبوا ظهورا فقال ابتاعوا منى غلاما عربيا فارها هو ذولسان ولعله يقول انا حرفان كنتم تاركيه لذلك فدعوني لا تفسدوا على غلامى فقالوا بل نبتاعه منك بعشر قلائص فأقبل بها يسوقها وأقبل بالقوم حتى عقلها ثم قال لهم دونكم هذا فجاء القوم فقالوا ١٥ قد اشتريناك قال سويبط هو كاذب انا رجل حر قالوا قد اخبرنا خبرك فطرحوا الحبل فى عنقه فذهبوا به فجاء ابو بكر فذهب هو واصحاب له فردوا القلائص وأخذوه فضحك النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا .

وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل علقمة بن مجزز المدلجى على جيش فبعث سرية واستعمل عليها عبد الله بن حذافة السهمى وكان ٢٠

( ١ ) هنا حذف فى القصة لا يتم فهمها الا به واقظه كما فى رواية لاحد « وسويبط ابن حرملة وكلاهما بدرى وكان سويبط على الزاد فقال له نعيان اطعمنى قال حتى يجيىء ابو بكر وكان نعيان » ح .



رجلا فيه دابة وبين ايديهم نار قد اججت فقال لا صحابه اليس طاعتي عليكم واجبة؟ قالوا بلى قال فقوموا واقنحموا هذه النار فقام رجل حتى يدخلها فضحك وقال انما كنت ا لعب فباغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك وقال اما اذ قد فعلوا هذا فلا تطيعوهم في معصية الله .

ليس في شيء من الحديثين دليل على اباحة المذكور فيها وضحك النبي صلى الله عليه وسلم حولاهو واصحابه كمثل ما كانت الصحابة يتحدثون بامور الجاهلية ويضحكون بمحضره صلى الله عليه وسلم من غير نهى منه اياهم عن ذلك مع ان تلك الافعال ما كانت مبا حالهم فعلها في الاسلام؛ عن جابر جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة فكان اصحابه يتناشدون الشعر ويذكرون اشياء من امور الجاهلية فر بما يتبسّم معهم - ثم قد روى مرفوعا لا ياخذ احدكم متاع صاحبه لاعبا فاذا اخذ احدكم عصا صاحبه فليردها اليه، قال الطحاوي واوصار مبا حال نسخه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج غازيا فاخذ بعض اصحابه كنانة آخر فغيبوها ليمزحوا معه فطلبها الرجل فغيبوها فراعاه ذلك فجعلوا يضحكون منه فخرج صلى الله عليه وسلم فقال ما اضحككم؟ فقالوا والله انا اخذنا كنانة فلان لئمزح معه فراعاه ذلك فذلك الذي اضحكنا فقال صلى الله عليه وسلم لا يحل لمسلم ان يروع مسلما .

### في حديث النفس

روى مرفوعا تجاوز الله لأمتي عما حدثت به انفسها ما لم ينطق به لسان او ان تعمل به يد، وذكر من طرق وانفسها بالنصب على معنى حدثتها به من غير اختيارها اياه ولا اجتلابها له منها - قالوا وما يدل عليه ايضا ما روى ان الصحابة قالوا يا رسول الله ان احدا نا يحدث نفسه بالشئ لأن يكون حممة احب اليه من ان يتكلم به فقال الحمد لله الذي لم يقدره منكم الاعلى الوسوسة او الحمد لله الذي رد امره الى الوسوسة، قالوا وان كان قد قيل فيه ان احدا نا يحدث نفسه او انا نحديث انفسنا فان جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم هو المعتمد عليه



والله قصدنا وهو ما ذكره عنه ابن مسعود ذلك صريح الايمان ومحض الايمان  
يعني التوقي من ان يقول ذلك باللسان ومنع نفسه منه ايمان وما ذكره ابن عباس  
الحمد لله الذي لم يقدره منكم الا على الوسوسة يعني التي لا تؤخذون بها وتثابون  
على توقيكم من النطق بها - وفي الحديث دليل على صحة النصب وهو قوله تجاوز الله  
والتجاوز لا يكون الا عما لو لم يتجاوز عنه لعوقبوا عليه وذلك مما يعقل انه  
لا يكون من الخواطر المعفو عنها بل انه من الاشياء المجتلبة بالهم بها - فالوجه انه  
على ما يهم به العبد من المعاصي ليعملها فتجاوز الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم  
ذلك فلم يؤخذهم به ولم يعاقبهم عليه ، ومن ذلك ما روى مرفوعا قال الله  
عز وجل اذا هم عبيدي بحسنة فلم يعملها فاكتبوها حسنة فان عملها فاكتبوها عشرا  
واذا هم عبيدي بسيئة فلم يعملها فلا تكتبوها فان عملها فاكتبوها بمثلها وان  
هو تركها فاكتبوها حسنة . وزاد بعض الرواة في الحسنة فاكتبوها الى  
سبع مائة ضعف وزاد في السيئة فان تركها من خشيتي ، فانتفى ما قال اهل  
اللغة انفسها بالرفع .

## في صدقة الله وعقده

عن ابي وائل انه كره للرجل ان يدعو فيقول اللهم تصدق علي بالجنة ١٥  
وقال انما يتصدق من يريد الثواب ، ومن اباح ذلك فهو محتج بقوله تعالى  
( هب لي من لدنك ذرية طيبة ) وقوله ( ووهبنا له اهله ومثلهم معهم ) واذا  
جازت الهبة من الله جاز دعاؤه بها والهبة من الآدميين قد يطلب فيها الثواب  
عليها فكانت الصدقة التي لا يصلح الآدميين الثواب عليها منه اجوز وكذا  
قوله صلى الله عليه وسلم لعمر في قصر الصلاة هذه صدقة تصدق الله بها عليكم ٢٠  
فقبلوا صدقته سمي التخفيف صدقة وفيه دليل على الاباحة ، وروى عن ابي  
وائل انه كان يكره ان يقال اللهم اعتقني من النار قال انما يعتق من يرجو  
الثواب ، ويرده قوله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو  
منها عضوا منه من النار ، ففيه اضافة العتاق الى الله فيجوز الدعاء للمسلمين بذلك .



## في المحدثين من الاولياء

روى مرفوعاً قد كان في الامم قبلكم قوم محدثون فان يكن في امتي  
أحد فهو عمر بن الخطاب ، المحدث الملهم بالانطق بالحكمة كما كانت لسان عمر  
ينطق بما كان ينطق به منها وقد قال عمر وافقت ربي في ثلاث او وافقني ربي  
في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فنزل ( واتخذوا  
من مقام ابراهيم مصلى ) وقلت يدخل عليك البر والفاجر فلو حجبته امهات  
المؤمنين فنزلت آية الحجاب وبلغني شيء من المعاتبة من امهات المؤمنين  
فاستقرت عن اقول لتكففن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اوليبدلنه الله  
ازواجاً خيراً ممنكن فنزلت ( عسى ربه ان طلقكن ) الآية .

وعن ابن عباس انه كان يقرأ وما ارسلنا من رسول ولا نبى ولا يحدث  
ولا يقال على هذا فالمحدث مرسل ، لان المعنى وما ارسلنا من رسول ولا نبى  
ولا الهمننا من محدث الا اذا تمنى وهو من باب

يا ليت زوجك قد غدا      متقلداً سيفاً ورمحاً

والرمح لا يتقلد بل يحمل فكأنه قال متقلداً سيفاً وحاملاً رمحاً

١٥ والله اعلم .

## في مال الوارث احب اليه من ماله

عن ابن مسعود يرفعه أَيْكُم مَالُ وَاِثْتِهِ اَحَبُّ اِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ؟ قَالُوا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا مِنْنا اَحَدٌ اِلَّا مَالُهُ اَحَبُّ اِلَيْهِ مِنْ مَالِ وَاِثْتِهِ قَالِ فَاِنْ مَالُهُ مَا قَدَمَ  
وَمَالِ وَاِثْتِهِ مَا اٰخَرَ، وَفِي رِوَايَةٍ قَالِ اَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ قَالُوا وَمَا نَعْلَمُ اِلَّا ذٰلِكَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالِ مَا مِنْكُمْ مِنْ رَجُلٍ اِلَّا مَالِ وَاِثْتِهِ اَحَبُّ اِلَيْهِ مِنْ مَالِهِ قَالُوا كَيْفَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالِ اِنَّمَا مَالِ اَحَدِكُمْ مَا قَدَمَ وَمَالِ وَاِثْتِهِ مَا اٰخَرَ، فَيَهْ اِنْ مَاتَ رَجُلٌ  
اِلَّا رَجُلٌ فَلَمْ يَقْدَمْهُ فَيَمَّا يَكُونُ ثَوَاباً لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَزَلْفَى لَدَيْهِ لَيْسَ مِنْ مَالِهِ اِى اَيْسَ  
مِنْ مَالِهِ الَّذِى هُوَ اَعْلَى اَمْوَالِهِ فَيَنْفَعُهَا لَهُ اِذْ مِنْفَعَتُهُ فَيَمَّا قَدَمُهُ لَّا اٰخَرَتَهُ لَّا فَيَمَّا اٰخَرَهُ

فَكَأَنَّهُ



فكانه ليس من ماله وجاز أن يضاف الى وارثه الذي عسى يقدمه لآخرته  
 فينتفع به الوارث في معاده ، وفي هذا المعنى ما روى مطرف بن عبد الله عن ابيه  
 انه انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ ( الهاكم التكاثر ) فقال  
 يقول ابن آدم مالى مالى ومالك من مالك الا ما تصدقت فامضيت أو أكلت  
 فافيت أولبت فابلت ، فعلم ان ماله اذا لم ينتفع به صار كمال غيره اذ لا منفعة  
 له فيه حينئذ كمالا ، منفعة له في مال غيره .

### في حفظ ابى هريرة

عن ابى هريرة انه قال يقولون ان ابا هريرة قد اكثر والله الموعود  
 ويقولون ما بال المهاجرين والانصار لا يتحدثون بمثل احاديثه وسأخبركم عن  
 ذلك ان اخواني من الانصار كان يشغلهم عمل ارضهم واما اخواني من  
 المهاجرين فكان يشغلهم صفتهم بالاسواق وكنت ازم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على ملء بطني فأشهد اذا غابوا وأحفظ اذا نسوا ولقد قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يوما ايكم بسط ثوبه فأخذ من حديثي هذا ثم جمعه الى صدره  
 فانه لا ينسى شيئا سمعه فبسطت بردة على حتى فرغ من حديثه ثم جمعتها الى صدرى  
 فمسييت بعد ذلك اليوم شيئا حدثني به واو لا آيتان انزلهما الله تعالى في كتابه  
 ما حدثت بشيء ابدا ( ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البينات والهدى ) الى  
 آخر الآيتين ، فيه انه لم ينس شيئا سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل  
 ما روى انه حدث بقوله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ثم سكت عنه فلما وقف  
 عليه انكره وما روى انه لما حدث بالخمسة التي اعطياها دون سائر الانبياء ومنها  
 انه اعطى دعوة فدخرها شفاعته لأمة فقال له صاحبه قد نسيت افضلها أو خيرها  
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ارجو أن تنال من امتى من لا يشرك  
 بالله شيئا ، الدالان على نسيانه كان ذلك مما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم قبل  
 ان يكون منه في امره ما ذكره آنفا .

وفي رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم يوما ان بسط احدكم ثوبه



حتى أفضى مقالي هذه ثم يجمع ثوبه الى صدره فما ينسى من مقالي شيئاً ابداً قال ابو هريرة فبسطت نمرة ليس على ثوب غيرها حتى قضى النبي صلى الله عليه وسلم مقالته ثم جمعته الى صدرى فوالذى بعث محمد ابالحق ما نسيت من مقالته تلك كلمة الى يومى هذا ، وعن ابى هريرة قال ما كان احداً حفظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم منى او ما كان احداً اكثر حديثاً منى الا ما كان من عبد الله بن عمر وفانى كنت اعى بقابى وكان يعيه بقلبه ويكتب بيده استأذن النبي صلى الله عليه وسلم فى ذلك فأذن له فيه ، فدل هذا على انه لو كان لا ينسى شيئاً مما يعيه بقلبه لما فضله عبد الله بن عمر وبكثرة الحديث من اجل كتابته بل كان هو الفاضل لا ستغناؤه عن الاشتغال بالكتاب ، فكان الذى مع ابى هريرة مما انتهى عنه النسيان فيه هو ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك الموطن الواحد لا فيما كان منه قبله ولا فيما كان منه بعده .

## فى الابار

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقوم فى رؤس النخل فقال ما يصنع هؤلاء؟ ف قيل له يلحقونه يجعلون الذكر فى الانثى فقال ما اظن هذا يغنى شيئاً، او اوتر كوه لصلح ، او لا لقاح ، او ما ارى اللقاح شيئاً - على ما روى عنه من ذلك كله فتر كوه فشيص فأخبر به صلى الله عليه وسلم فقال ما انا بزارع ولا صاحب نخل لقحوا ، او قال ان كان ينفعهم فليفعلوه فانى انما ظننت ظناً والظن يخطئ ويصيب ، او لا تأخذونى بالظن واكن اذا حدثتكم عن الله شيئاً فخذوه فانى ان اكذب على الله ، لا اختلاف بين الروايات ولا تعارض فانه قال من ذلك لقوم بعد قوم يحكى كل واحد منهم ماسمع وما كان صلى الله عليه وسلم من بلد فيه نخل ولا كان يعانى ذلك فأتسع له ان ينفى بالظن ما توهم استحالة من ان الأناث من غير الحيوان تنفعل من الذكر ان شيئاً ولم يكن ذلك اخباراً منه عن وحى .



## في مناقب علي رضي الله عنه

روى ابو الطفيل واثلة بن الاسقع قال جمع الناس على بن ابي طالب في الرحبة فقال أنشد بالله عز وجل كل امرئ سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم يقول ما سمع فقام اناس من الناس فشهدوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم غدیر خم أستم تعلمون اني اولى بالمؤمنين من انفسهم وهو قائم؟ ثم اخذ بيد علي فقال من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه قال ابو الطفيل فخرجت وفي نفسي منه شيء فلقيت زید بن ارقم فاخبرته فقال وما اتهم انا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلتفت الى من انكر خروجه على الى الحج مع النبي صلى الله عليه وسلم ومروره في طريقه بغدير خم وقال قدم على من اليمن بالبدن لانه وان لم يكن معه في خروجه الى الحج فكان معه في رجوعه على طريقه الذي كان مروره به بغدير خم ١٠

يحتمل انه كان هذا الكلام في الرجعة يؤيده الحديث الصحيح انه كان هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم بغدير خم في رجوعه الى المدينة من حجة .

عن زید بن ارقم قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة الوداع ونزل بغدير خم امر بدوحاته فقمن وذكر الحديث بطوله ثم اخذ بيد علي فقال من كنت واه فهذا واه الله وال من والاه وعاد من عاداه نقلت ازید سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما كان في الدوحات احد الا رآه بعينه وسمعه باذنيه والمولى بمعنى الولي وقد فسر الحديث الآخر من كنت واه - والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض .

٢٠ وعن علي قال له النبي صلى الله عليه وسلم يا علي ان لك كنزا في الجنة وانك ذو قرنيها فلا تتبع النظرة النظرة فانما لك الاولى وليست لك الثانية ، قيل اراد قرني الجنة يعني طرفيها وقيل اراد قرني الامة فأضمراها وان لم



يتقدم لها ذكر كقوله تعالى ( ما ترك على ظهرها من دابة ) يريد الارض  
( حتى توارت بالحجاب ) يريد الشمس فعناه ان عليا في هذه الامة كذى  
القرنين في أمته في دعائه اياها الى الله عز وجل .

يؤيده ما روى عن علي انه قال سلوني قبل ان لا تسئلوني ولن  
تسئلوا بعدى مثلى فقام اليه ابن الكواء فقال ما كان ذو القرنين املك كان  
ام نبي؟ فقال لم يكن ملكا ولا نبيا ولكنه كان عبدا صالحا احب الله واحبه الله  
وناصح فنصحه ضرب على قرنه الايمن فمات ثم بعثه الله عز وجل وضرب على  
قرنه الايسر فمات وفيكم مثله ، واليه ذهب ابو عبيد القاسم بن سلام وقوله  
فيكم مثله يعنى في دعائه الى الله عز وجل وقيامه بالحق الى يوم القيامة كما كان  
ذو القرنين والشئ يشبه بالشئ في معنى وان كان لا يشبهه في غيره منه قوله  
تعالى ( سميع سموات ومن الارض مثلهن ) يعنى في العدد واما قوله فلا تتبع  
الانظرة بالانظرة يريد أن الاولى تفجأه فلا اختيار له فيها فهي له والآخرة  
باختياره فهو مأخوذ بها مكتوبة عليه فليست له .

## فى الاستعاذة من القمر

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القمر  
يا عائشة استعذى بالله من شر هذا هل تدرين ما هذا هذا الغسق اذا وقب ،  
استعظمه بعض فقال اى شر للقمر وهو خلق مطيع لله تعالى حتى يستعاذ منه  
والجواب انه مطيع لا شر له ولكن الله تعالى جعل الليل والنهار آيتين فمحاً  
آية الليل وجعل آية النهار مبصرة وكانت آية الليل هى القمر وآية النهار  
هى الشمس ويكون القمر للحوالذى محاه الله فيه سببا للظلمة واهل المعاصي  
ينبثون بالليل لما يخافون من اظهار المعاصي بالنهار فيظهرون المعاصي من انفسهم  
بالليل لأنهم عليها فيه والله تعالى خلق وهم الشياطين ينبثون فى الليل دون  
النهار كما روى فى الآثار المسندة بطرقها من النبى صلى الله عليه وسلم عائشة

بالاستعاذة



بالاستعاذة من شر القمر مریدا استعاذتها من شر الاشياء التي تحدث في الليل من شياطين الانس والجن مما القمر سبب لها مثل قوله تعالى ( واسئلكم القرية ) اي اهلها ( والعير التي اقبلنا فيها ) اي اهل العير ومثله قوله صلى الله عليه وسلم عند نزول قرية اللهم اني اسئلك من خير هذه القرية ومن خير اهلها واعوذ بك من شرها وشر اهلها، والقرية نفسها لا خير لها ولا شر لها فاضافهما اليها لكونهما فيها فكذا الاضافة الى القمر هنا .

## في الشباب

روى انس مرفوعا قال صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فاذا بقصر من ذهب فقلت لمن هذا القصر ؟ فقالوا لشاب من قريش فظننت اني هو فقلت من هو ؟ فقالوا عمر بن الخطاب فيا ابا حفص لولا ما علم من غيرك لدخلته فقال عمر من كنت اغار عليه يا رسول الله لم اكن اغار عليك ، فيه ما يدل على فساد قول من ذهب الى ان الشاب من كانت سنة اربعين سنة فما دونها بعد بلوغه والنظر الصحيح في قوله تعالى ( ثم يخرجكم طفلا ) يفيد ان نهاية الطفولية مبينة في قوله تعالى ( واذا بلغ الاطفال منكم الحلم ) فما بعد الحلم ضد لما قبله وهو مبدأ الشباب ادلا ثانيا للطفولية غيره فعلم ان من احتلم شاب ثم ينتهي الشباب بقوله ( ثم لتبلغوا اشدكم ) وبين بلوغ الاشد في آية اخرى بقوله ( حتى اذا بلغ اشدّه وبلغ اربعين سنة ) فهذه نهاية الشباب بدليل قوله تعالى بعده ( ثم لتكونوا شيوخا ) ولكن يحتمل ان تكون بين بلوغهم الاشد وبين ان يكونوا شيوخا مدة والله اعلم بمقدارها كما في قوله تعالى ( خلقكم من تراب ) يعني آدم ( ثم من نطفة ) يعني اولاده وبين الخلقين زمان ما شاء الله فتكون السن التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يوم رأى الرؤيا فوق الاربعين ودون الحال التي يكونون فيها شيوخا والله اعلم واسنان الكهولة داخلة في سن الشباب لانه يقال شاب كهل فيجعل كهلا وهو شاب ولا يقال شيخ كهل انما يكون شيخا بعد الخروج



من التكهل وهو آخر مدة الشباب ومنه قولهم اكتهل الزرع اذا بلغ الحال التي يحصد مثله عليها ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم لا بى بكر وعمر هذا ان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والآخرين الا النبيين والمرسلين ، رواه انس وعلى بن ابي طالب والنبي صلى الله عليه وسلم قال لا تخبرها بذلك يا على قال فما حدث بها حتى ما تا .

## في من له الاجر مرتين

روى مرفوعا ثلاثة يؤتون اجورهم مرتين رجل آمن بنبيه ثم ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به وعبد ادى حق الله عز وجل وحق مولاه ورجل ادب جارية فأحسن تأديتها ثم اعتقها وتزوجها ، المراد بالنبي الذي كان نبينا صلى الله عليه وسلم يعقبه هو عيسى فمن كان آمن به ثم آمن بالنبي استحق الاجر مرتين والا فيستحق اجرا واحدا بدخوله في الاسلام وما كان قبل عيسى من دين موسى وغيره فلا يستحق ذلك لان عيسى قد كان طرأ على موسى فاذا لم يكن اتبعه نخرج بذلك من دين موسى ونخرج من طاعة الله تعالى فانه كان متعبدا بدين عيسى وعصى ذلك فعلم انه انما يستحق الأجر مرتين اذا كان متعبدا على الدين الذي كان تعبد به الله من دين النبي الذي كان قبله وهو عيسى حتى دخل منه في دين النبي صلى الله عليه وسلم يؤكده قوله صلى الله عليه وسلم في خطبته ان الله تبارك وتعالى اطلع على عبادهم فمقتهم بحمهم وعربهم الا بقايا اهل الكتاب ، وهم عندنا والله اعلم الذين بقوا على ما بعث به عيسى ممن لم يبدله ولم يدخل فيه ما ليس منه وبقي على ما تعبد به الله عليه حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ هذا القول .

## في تعلم كتاب السريانية

روى عن زيد بن ثابت انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتحسن السريانية انه يأتيني كتب قال قلت لا قال فتعلمها قال فتعلمتها في سبع



عشر يوما وفي رواية أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أتعلم كتاب  
يهود فامرني نصف شهر حتى تعلمت وقال صلى الله عليه وسلم والله اني ما آمن  
يهود على كتابة فلما تعلمت كنت اكتب الى يهود اذا كتب اليهم واذا كتبوا  
اليه قرأت له كتابهم ، انما امره بتعلم السر يا نية لعدم أمنه صلى الله عليه وسلم  
من تحريفهم وخيانتهم وليكون كتابه اذا ورد على اليهود بقراءة عامتهم فيأمن  
من كتمان دافيه وتحريفه لاسيما ان كان الذي يقرأه لهم من عبدة الاوثان الذين  
في قلوبهم للنبي صلى الله عليه وسلم مالا خفاء به ولا هل الكتاب في قلوبهم ما فيها .

## في لولا الهجرة لكنت امرءا من الانصار

روى مرفوعا لولا الهجرة لكنت امرءا من الانصار ، سمو الانصارا  
من النصره لاستحقاقهم اياها بنصرهم الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم .  
وكانت الهجرة قبل ذلك استحقاقها اهلها بمثل ذلك وبهجرهم دارهم التي كانوا  
من اهلها لله عز وجل وارسوله الى الدار التي اختارها الله لرسوله ولهم فجعلها  
لهم موطنًا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى الفريقين باشيئتين جميعا  
واعلاهم فيهما منزلة ، وعن حذيفة بن اليمان خيرني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بين الهجرة والنصرة فاخترت النصره ، وكان صلى الله عليه وسلم لو اختار  
النصرة لنفسه وترك الهجرة صار الناس جميعا انصارا ولم يبق احد منهم مهاجرا  
فلم يجعل نفسه من الانصار لتبقى الهجرة والنصرة جميعا .

## في كراهية طلب العقب بت في الدنيا

روى انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى رجلا قد صار مثل  
الفرخ فقال هل كنت تدعو الله بشيء او قال تسأله اياه قال يا رسول الله .  
كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فعجله لي في الدنيا فقال  
سبحان الله لا تستطيعه اولا تطيقه فهلا قلت ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي  
الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . لا يعارض هذا ما روى مرفوعا اذا اراد الله



بعبد خيرا عجل الله له العقوبة في الدنيا واذا اراد الله بعبده شرا امسك عنه ذنبه حتى يوفيه يوم القيامة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم اختار لامته اشفاقا عليهم ورأفة بهم ان يدعوا الله بالمعافاة في الدنيا وان يؤتيهم في الآخرة ما يؤمنهم من العذب وهذا على الاحوال كلها فلا تضاد بين الحديثين .

## في لكع ابن لكع والكريم ابن الكريم

روى مرفوعا يوشك ان يغلب على الدنيا لكع ابن لكع ابن لكع وافضل الناس مؤمن بين كريمين ، اللكع العبداء واللثيم - والكريم التقوى وروى مرفوعا ان الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق صلى الله عليهم قال تعالى ( ان اكرمكم عند الله اتقاكم ) رد الكرم الى التقوى والى المنازل الرفيعة من الله لا الى ما سوى ذلك ومعنى قوله بين كريمين مؤمن بين اب مؤمن تقى هو اصله وابن مؤمن تقى هو فرع - فيكون له من الايمان موضعه ايمان نفسه وموضعه بايمان ابيه وان كان دونه يرفعه الله الى منزلته لتقربه عينه على ما روى ان الله عز وجل ليرفع ذرية المؤمن الى منزلته وان كانوا دونه في العمل وقرأ ( والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذرتهم ) ويكون له موضعه ايضا بايمان ابنه على ما روى ان الرجل اذا مات انقطع عمله الا من ثلاثة ، ولد صالح يدعوه له ، او علم منه او صدقة جارية ، ومن جمع هذه الثلاثة فقد جمع خير الدنيا والآخرة .

## في الأكل متكئا

روى انه ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا كل متكئا قط . ولا يطاء عقبه رجلان ، وقال صلى الله عليه وسلم اما انا فلا آكل متكئا وسبب منع ايطاء عقبه هو ما روى جابر في حديثه الطويل الذي ذكر فيه دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم بيته قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام اصحابه فخرجوا بين يديه وكان يقول خلوا ظهري للملائكة ، وفي هذا ما قد دل على ان



ان غيره في ذلك بخلافه وانه لا بأس به ، وعن خالد رأيت رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يمشي واناس يتبعونه فاتبعته معهم فاتقى القوم بي فاتى على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فضر بني اما قال بعسيب او قضيب او سواك  
اوشى كان معه فوالله ما اوجعني وبت بليلة وقلت والله ما ضر بني رسول الله  
الا شىء علمه الله في ، فحدثني نفسي ان آتى رسول الله اذا اصبحت فنزل  
جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال انك راع فلا تكسر قرون رعيتك  
فلما صلى الغداة او قال اصبحتنا قال صلى الله عليه وسلم ان ناسا يتبعونى وانه لا يعجبني  
ان يتبعونى اللهم فمن ضربت او سميت فاجعله له كهاراة واجرا او قال مغفرة .  
وسبب ترك الأكل متكئا هو ما روى ان الله تعالى ارسل اليه ملكا  
ومعه جبريل فقال الملك ان الله يخيرك بين ان تكون عبدا نبيا وبين ان تكون  
ملكاً فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جبريل كالمستشير ف اشار جبريل  
بيده ان تواضع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بل اكون عبدا نبيا فما أكل  
بعد ذلك طعاما متكئا ، ويحتمل ان يكون تركه الاكل متكئا لانه لم تجربه عادة  
العرب وانما هو من زى العجم ، وعن عمر رضى الله عنه اخشوشنو واخولقوا  
وتمعددوا فانكم معدوا ياكم والتنعم وزى العجم . اما اذا كان في حال اعياء وتعب  
بدن او علة تدعوه الى الاتكاء فلا بأس به ، التمدد هو العيش الخشن وكان عادة  
الانبياء قبله صلى الله عليه وسلم بخلاف ما كان العجم عليه .

### في البطانة

روى مرفوعا ما بعث الله عز وجل من نبي ولا استخلف من خليفة  
الاوله بطانتان بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة لا تألوه خبلا فمن وقى  
شربطانة السوء فقد وقى وهو من اتى تغلب عليه منهما ، وفي بعض الآثار بطانة  
تأمره بالمعروف وتنهاه عن المنكر وبطانة لا تألوه خبلا والمعصوم من عصمه  
الله . الانبياء صلوات الله عليهم لما ازهمهم تبليغ الشرائع افتقروا الى مخالطة الناس



فمن اظهر اليهم منهم خيرا استبطنوه ووالوه فمن كان باطنه منهم كظاهره فهمى البطانة المحموده التى تأمره بالخير كما وصف الله تعالى فى كتابه ( اشداء على الكفار رحماء بينهم ) ومن لم يكن باطنه كظاهره فهمى البطانة المذمومة التى لا تألوه خبالا الى ان يطلعهم الله تعالى من امرهم ما يوجب مباعدتهم كما فى قوله تعالى ( ومن اهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم ) وقوله وهو من التى تغلب عليه منها المراد به غير الانبياء من الخلفاء لان الانبياء معصومون لا يكونون الا مع من تحمد خلايقه وهذا شائع فى اللغة ان يخاطب الجماعة والمراد به بعضهم نحو قوله تعالى ( يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم ) وقوله عليه السلام بايعونى على ان لا تشركوا بالله شيئا وقرأ آية المحنة ثم قال فمن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له . ونحن نعلم ان من عوقب بالشرك فليس ذلك كفارة له وانما المراد ببعض الاشياء التى فى الآية لا كلها فكذا قوله وهو من التى تغلب عليه منها .

## فى واعظ الله

دوى مرفوعا ضرب الله مثلا صراطا مستقيما وعلى جنبى الصراط  
 ١٥ سور فيه ابواب مفتحة وعلى الابواب ستور مرخاة وعلى باب الصراط  
 داع يقول يا ايها الناس ادخلوا الصراط جميعا ولا تفرقوا واداع يدعو  
 من فوق الصراط فاذا اراد - كما أنهم يعنون (١) رجلا - فتج شىء من تلك  
 الابواب قال ويحك لا تفتحه فانك ان فتحتة تلجه فالصراط الاسلام والستور  
 حدود الله والابواب المفتحة محارم الله وذلك الداعى على رأس الصراط  
 ٢٠ كتاب الله والداعى من فوق - كأنه يعنى الصراط - واعظ الله فى قلب  
 كل مسلم ، المراد بالواعظ حجج الله التى تنهاه عن الدخول فى المحرمات  
 باستقرارها فى نفسه وبصائرہ التى جعلها فى قلبه وعلومه التى اودعها اياه لان

(١) هكذا فى الاصل والظاهر كأنه يعنى .



ذلك كله ينهاه عما لا يسوغ له ولأن الواعظ من الناس هو الناهي عن المنكرات فكذا هذا .

## في ابتلاء الانبياء والاولياء

روى عن سعد قال قلت يا رسول الله اي الناس اشد بلاء قال الانبياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل يبتلى الرجل على قدر دينه او على حسب دينه فان كان صلب الدين اشتد بلاؤه وان كان في دينه رقة ابتلى على قدر ذلك فما يبرح البلاء بالعبد حتى يمسى وايست عليه خطيئة ، وصف النبي صلى الله عليه وسلم الدين بالصلاة والرقعة راجع الى غير الانبياء وفيه ان من سواهم يحط عنهم ببلائهم خطاياهم اذا صبروا واحتسبوا والانبياء لا خطايا لهم في الصحيح من الاقوال ، وعن عبد الله قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه وهو يوعك وعكاشد يدا فقلت يا رسول الله انك توعك وعكاشد يدان لك اجرين ؟ قال اجل ما من مسلم يصيبه اذى الاتحات عنه خطياه كما يتحات ورق الشجر ، لما ينكر صلى الله عليه وسلم على عبد الله وقال اجل دل على ان ذلك الاجر يكتب له لما لم تكن له خطايا تحط عنه بما كان يصيبه من الوعك في بدنه .

وعن ابي سعيد الخدري انه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو موعوك عليه قطيفة فوضع يده عليها فوجد حرارتها فوق القطيفة فقال ابو سعيد ما اشد حرارتك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم انا كذلك يشدد علينا البلاء ويضاعف لنا الاجر فدل على انه وسائر الانبياء يضاعف لهم الاجر اذ لا ذنوب لهم ولا خطايا فتحط عنهم ، وروى مرفوعا لا تصيب المؤمن نكبة ولا وجع الارفع الله له بها درجة وحط عنه بها سيئة ، فيه اثبات الأجر لمن اصابه نكبة او وجع مع حط الخطايا عنه .

لا معنى لمن انكر هذا بانه لا فعل له ولا نية فكيف يؤجر فان المسلمين



لم يزالوا يعزّون بعضهم بعضا على مصائبهم باوائائهم بان يعظم الله اجورهم وليس لهم فيها فعل سوى الصبر والاحتساب فكذا الامراض والاولاجاع ، وكذلك انكروا ما روى مرفوعا ما من مسلم يبتلى في جسده الا كتب له في مرضه كل عمل صالح كان يعمل في صحته ، وقالوا كيف يكتب الاجر لرجل من غير عمل يستحق به ؟ قلنا الاجر انما يكتب له بحسن النية مع الصبر والرضا بالقضاء .

ولا يعارض ما ذكرنا قول ابن مسعود ان الوجل لا يكتب به اجر ولكن الله يكفر به الخطايا ، لانه يحتمل انه اراد اختلاف احكام الناس فيه فمنهم من له خطايا تستغرق اجره عليها فيكون ثوابه حط خطايا لا غير ومن لا خطايا له كالا نبياء او كمن سواهم ممن يتجاوز اجره على مرضه حطية خطايا فيكتب له من الاجر ما يتجاوز قدر خطايا التي حطت عنه وزاد بعض الرواة على نص ابن مسعود من قوله الاجر بالعمل ، يعنى العمل لا يحط الخطايا ولكن يكتب به الاجر كان لعامله خطايا او لم تكن بخلاف الامراض والاولاجاع فانها تحط بها الخطايا ان كانت ويكتب بها الاجر ان لم تكن هناك خطايا ولكن الآثار متظاهرة بخلاف ذلك منها قوله صلى الله عليه وسلم من قام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ، وقوله من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له في اليوم مائة مرة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر ، وقوله من خرج الى الصلاة فانه في صلاة ما كان يعتمد الى الصلاة وانه يكتب له باحدى خطوتييه حسنة وتمحى عنه بالآخرى سيئة ، ودل عليه قوله تعالى ( ان الحسنات يذهبن السيئات ) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من تكفير الخطايا بما يصيب الانسان قوله لا يصيب المؤمن وصب ولا هم ولا حزن ولا اذى الا كفر عنه به ، وقوله ما من مسلم يشاك بشوكة فما فوقها الا كانت له كفارة ، وعن ابي سعيد الخدرى ان رجلا قال يا رسول الله ارايت هذه الامراض التي تصيب ابداننا واجسامنا ما لنا بها قال الكيفارات قال ابي بن كعب وان قل



ذلك يا رسول الله قال وان شوكة فما وراءها فدعا ابى بن كعب على جسده ان لا تزال حمى مصارعة بجسده ما ابقى في الدنيا لا تحول بينه وبين حج ولا عمرة ولا جهاد ولا شهود صلاة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان كذلك الى ان مات ، وما روى مرفوعا ما يصيب المؤمن من شوكة فما فوقها الا رفع الله له بها درجة وحط عنه بها سيئة ، فلا يخالف ما روينا بل يؤكده لانه يحط الخطايا ان كانت او يرفع بها في الدرجات ويكتب الاجر لمن لا خطايا له ولا ذنوب عليه فلا منافاة .

### في التفريق بين الامت

روى عن علاقة بن عرفة انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول تكون هنات وهنات فمن اراد أن يفرق بين امة مجد وهى جميع فاضربوه بالسيف كائنا من كان ، الهنة كناية عن شيء مكروه وجمعها هنات فأخبر أنه سيكون بعده امور مكروهة وبين بعضها بقوله فمن فرق بين امة مجد - الحديث ، فكشف لهم بذلك هنة منها وامرهم بما يفعلونه عند ذلك وسكت عن الباقيات ليرجعوا فيها الى ما قد شرعه في التفريق او يشرع له في المستقبل .

### في اعجب الناس ايمانا

عن ابن عباس اصبح النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل من ماء هل من ماء هل من شئ فاتى بالشئ فوضع بين يديه صلى الله عليه وسلم ففرق اصابعه فنبع الماء من بين اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عصا موسى فأمر بلالا فتهتف بالناس الوضوء فلما فرغ وصلى بهم الصبح ثم قعد قال يا ايها الناس من اعجب الخلق ايمانا قالوا الملائكة قال وكيف لا تؤمن الملائكة وهم يعاينون الامر قالوا النبيون يا رسول الله قال وكيف لا يؤمن النبيون والوحي ينزل عليهم من السماء قالوا فاصحابك قال وكيف لا يؤمن اصحابي وهم يرون ما يرون ولكن اعجب الناس ايمانا قوم يخرجون من بعدى يؤمنون بي ولم يروني يصدقوني ولم يروني



اولئك اخواني وروى عنه انه قال ان خيار امتي اولها و آخرها وبين ذلك  
ثبج اعوج ليسوا مني ولست منهم ، فيه انه سيأتي بعد المذمومين اوم ممدوحون  
اذبقى من امته المهدي والعصابة التي تقاتل الدجال وقد شهد لهم النبي صلى الله  
عليه وسلم بالايان ومنهم من يقتله الدجال على ذلك لتكذيبه به وثباته على الحق.

## في اسلام حصين

روى ان حصينا الخزاعي اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد كان  
عبد المطلب خير القوم منك كان يطعمهم الكبد والسنام وانت تنحرهم فقال  
له رسول الله صلى الله عليه وسلم ماشاء الله ان يقول ثم ان حصينا قال يا محمد ماذا  
تأمرني ان اقول قال تقول اللهم اني اعوذ بك من شر نفسي وأسألك ان تعزم  
لي على رشد امرى قال ثم ان حصينا اسلم ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال  
اني سألتك المرة الاولى واني الآن اقول ما تأمرني ان اقول قال قل اللهم  
اغفر لي ما اسررت وما اعلنت وما اخطأت وما جهلت وما علمت  
المراد بالخطأ هو الذي يخطئ به المرء جهة الصواب من قوله تعالى ( مما خطاياهم  
اغرقوا ) ليس المراد ضد العمد فانه لا يؤخذ به قال تعالى ( ليس عليكم جناح  
فيما اخطأتم به ) وكذا المراد بقوله تعالى ( او اخطأنا ) فانه المكسوب بقصد هم  
اليها وتعمد هم اياها وقوله وما جهلت اي ما عملته جاهلا بقصدي اليه مع معرفتي  
به وجناتي على نفسي بدخولي فيه وعملتي اياه .

## في استعمال ما فيمن يعقل

روى مرفوعا انه صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى قرية يريد نزولها قال  
اللهم رب السموات السبع وما اظللن ورب الرياح وما ذرين ورب الارضين  
وما اقلن ورب الشياطين وما اضللن أسألك من خير هذه القرية ومن خير  
اهلها واعوذ بك من شرها ومن شر اهلها وشر ما فيها ، انما قال رب الشياطين  
وما اضللن لان ما قد تستعمل في بني آدم نحو قوله تعالى ( ووالد وما ولد )



يريد آدم ومن ولد وقواه (الا ما ملكت ايمانكم) فانكحوا ما طاب لكم .

## في ثلاثة لا يستجاب لهم

عن ابي موسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يدعون الله فلا يستجاب لهم رجل اعطى ماله سفيها وقد قال تعالى (ولا تؤثروا السفهاء اموالكم) ورجل دأب بدين ولم يشهد ورجل له امرأة سيئة الخلق فلا يطلقها لما امرنا بالاشهاد عند التباعد ونهينا عن ايتاء السفهاء اموالنا حفظا عليها وعلما بالطلاق عند الحاجة كان من ترك ما ارشده الله اليه هو المفرط المقصر فلا يلو من الا نفسه وكان من سواهم ممن ليس يعارض الارشاد مرجوا له الاجابة فيما يدعور به فيه وداخلا تحت قواه عز وجل (ادعوني استجب لكم) ما لم يستعجل الاجابة .

١٠

## في فعل الله بمن اراد له خيرا

روى مرفوعا ان الله عز وجل اذا اراد بعبد خيرا غسله قالوا وكيف يغسله؟ قال يهديه الى عمل صالح حتى يقبضه عليه، غسله اي اماله الى ما يحب من الاعمال الصالحة حتى يكون ذلك سبيلا لادخاله الجنة من قول العرب رمح فيه غسل اي اضطراب وميل .

١٥

## في التحذير من السر

عن ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اوصني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشرك بالله شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحج وتعمر وتسمع وتطيع وعليك بالعلاية واياك والسر ان تحكم بين الناس بما ظهر منهم من الخير ولا تطلب سراثرهم لان الله قد نهاه عن ذلك (ولا تقف ما ليس لك به علم) .

٢٠

وروى ان عمر بن الخطاب خطب فحمد الله واثنى عليه ثم قال ايها الناس انا كنا نعرفكم اذ ينزل الوحي واذا النبي صلى الله عليه وسلم بين



أظهرنا واذ ينبغي أن الله من أخباركم فقد انقطع الوحي وذهب النبي صلى الله عليه وسلم فانا أعر فكم بما أقول من رأينا منه خير اظننا به خير أو أحبنا به عليه ومن رأينا منه شر اظننا به شرا وابتغضناه عليه سرائركم بينكم وبين ربكم، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لقاتل قاتل لا اله الا الله بعد اعتذاره اليه انه انما قالها تعوذاً: **الاشقت عن قلبي، اى انك غير واصل منه الى غير ما نطق به لسانه وسمعته منه .**

### في النجباء والى زراء والرفقاء من الصحابة

روى عن علي بن ابي طالب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يكن نبي الا اعطى سبعة نجباء ووزراء ورفقاء واني اعطيت اربعة عشر، حمزة وجعفر وابا بكر وعمر وعلياً والحسن والحسين وعبد الله بن مسعود وسلمان وعمارا وحذيفة واذروا المقداد وبلا لا .

وعن عمر أنه كتب الى اهل الكوفة أما بعد فاني بعثت اليكم عمارا اميراً وعبد الله بن مسعود وزيراً وهما من النجباء من الصحابة فاسمعوا لهما وافتدوا بهما واني قد آثرتكم بعبد الله بن مسعود على نفسي اثره، النجباء هم الرفقاء بما رفعهم الله به من الاعمال الصالحة وذكركم في الحديث بالنجابة لا ينافي كون غيرهم كذلك كقول الرجل لي من المال الف دينار والف درهم لا ينفي ان يكون له من المال آلاف دينار ودرهم .

### في ما يسعد المرء

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من سعادة المرء المسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء لما كان الجار مأموراً باكرام جاره محرماً ايذاؤه عليه بالنصوص القاطعة فاذا وجد جار صالح يحسن اليه ويكف عنه اذا هو فهو نعمة عظيمة يحب عليه شكر الله على ذلك واما سعة المنزل بعد الجار الصالح بحيث لا يضيق عما يحتاج اليه نعمة واسعة لا يخفى واما المركب الهنيء اذا لم يشغل قلب راكبه بما يتأذى منه في حركاته ومشيه عن ذكر الله عز وجل فكذلك .



## في الصبر على سوء جارة

روى ابو ذر مرفوعا ثلاثة يحبهم الله عز وجل وثلاثة يشنأهم فما  
الذين يحبهم فرجل اتى فئدة اوسرية فأنكشف اصحابه فلقبهم بنفسه ونحره حتى  
قتل او فتح الله عليه ورجل كان مع قوم فأطالوا السرى حتى اعجبهم ان يمسوا  
الارض فنزلوها فتنحى فصلى حتى ايقظ اصحابه للرحيل ورجل كان له جار  
سوء فصبر على اذاه حتى يفرق بينهما موت او ظعن قال قلت هؤلاء الذين  
يحبهم الله فمن الذين يشنأهم الله؟ قال صلى الله عليه وسلم التاجر الخلاف او البائع  
الخلاف. شك الحريرى. والبخيل المنان والفقير المحتال، لما كان حق الجار على  
جاره اكرامه فاذا منعه وخطه باذاه وصبر على ذلك واحتسبه كان من اهل  
طاعة الله المتمسك بقوله تعالى (الذين اذا اصابتهم مصيبة قالوا انا لله وانا اليه  
راجعون) فلذلك احبه الله تعالى.

## التوصية بالجار

روى مرفوعا ما زال جبريل يوصينى بالجار حتى ظننت انه سيورثه  
كان ذلك والله اعلم فى اول الاسلام حين كان الميراث بالتبني وبالحلف  
فلما وصاه جبريل بالجار وأكد حقه لم يأمن ان يورثه ثم لما نسخ ذلك بقوله (ما كان  
محمد ابا احد من رجالكم) و(ادعوهم لا بائهم) نسخ هذا الظن ايضا.

## في خير الجيران والاصحاب

روى مرفوعا خير الاصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران  
عند الله خيرهم لجاره، لأن الجار لما كان مأمورا بالاحسان الى جاره كان المتمسك  
به مستوجبا للثواب فمن كان اكثرهم حظا من ذلك كان اعظمهم ثوابا عليه  
فكان عند الله خيرهم.

## في الضيافة

عن المقداد بن الاسود قال جئت انا وصاحب لى قد كادت تذهب



اسماعنا وابصارنا من الجوع فجعلنا نتعرض فلم يصفنا احد فأتينا النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله اصابنا جوع شديد فتعرضنا للناس فلم يصفنا احد فأتيناك فذهب بنا الى منزله وعنده اربعة اعنز فقال يا مقداد احلبهن وجزئ اللبن لكل اثنين جزءا .

وعن المقدام ابى كريمة انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم فان اصبغ بفنائيه فانه دين ان شاء اقتضاه وان شاء تركه .

وعن عقبة قلنا يا رسول الله انك تبعثنا فنمر بقوم فلا يأمرؤنا بحق الضيف قال ان نزلتم بقوم فأمر والكم بما ينبغي للضيف فخذوا منهم حق الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا الذي ينبغي . وعن ابى هريرة برفعه ايما ضيف نزل بقوم فأصبح محروما فله ان يأخذ بقدر قراه ولا حرج عليه .

ظاهر الحديث الاول ان الضيافة غير واجبة اذ لم ينكر صلى الله عليه وسلم على من تخلف عنها وباقي الاحاديث يدل على وجوبها فيحتمل ان يكون الاول على ضيف قد يستطيع ان يدفع حاجته اما بسؤال او تصرف في نفسه والباقي فيمن يمر على قوم في بادية لا يجد من يتابع منه ولا يجد من الضيافة

بدافير تفجع التضاد يؤكده قوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرئ من مال اخيه شيء الا بطيب نفس منه ، وقوله ولا يحلبن احد ماشية احد إلا باذنه أوجب احدكم ان تؤتى مشربته فتكسر خزانته - وقوله لا يحل لامرئ مسلم ان يأخذ عصا اخيه بغير طيب نفس منه ، قال وذلك يشده ما حرم الله على المسلم من

مال المسلم وكل ما جاء من الاحاديث الدالة على جواز تناول من غير رضا صاحبه او حضوره فذلك عند الضرورة يؤيده ما روى عن سعد بن ابى وقاص انه قال لمولاه عبدا الرحمن في سفر نزل في قرية دهقان ان كنت تريد ان تكون مسلما حقا فلا تأكل منها شيئا فباتا جائعين ، وكان ذلك القول منه على احكام القرى لا البوادي .



## في قطع السدر

عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين يقطعون كأنه يعني السدر يصبون في النار على رؤسهم صبا .

وعن عمرو بن اوس قال ادركت شيخا من ثقيف قد افسد السدر زرعه فقلت ألا تقطعه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا من زرع قال انه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قطع سدر الا من زرع صب الله عز وجل عليه العذاب صبا فان اكره ان اقطعه من الزرع ومن غيره ، اضطر برواية الحديثين في الاسناد ووقوفه بعضهم على عروبة بن الزبير لم يتجاوز به اياه الى عائشة والى من سواها وقد روى هشام بن عروبة عن ابيه انه كان يقطع السدر يجعله ابوابا فان صحا فقد لحقهما نسخ لان عروبة مع جلالة قدره لا يدع شيئا قد ثبت عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم الى ضده الا لما يوجب ذلك ، وقد كان سفيان ينكره ويأمر بالعمل بضده مع ان سائر الفقهاء على اباحة قطعه .

## في البله

روى انس مرفوعا ان اكثر اهل اللجنة البله ، البله المرادون فيه هم البله عن محارم الله تعالى لامن سواهم . ممن نقص عقله بالبله يؤيده ما روى مرفوعا الحياء والاعى شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق وقواه تعالى ( لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم آذان لا يسمعون بها ) اي لا يفقهون بقلوبهم الخير ولا يسمعون به آذانهم لما قد غلب على قلوبهم وعلى اسماعهم مما يمنعه من ذلك ، وقيل المراد بالبله عن محارم الله هو الذي لا يخطر المحارم على قلبه لاشتغالهم بعبادة الله .

قال الطحاوي ومن ذلك الحديث في اشراط الساعة واذا رأيت الحفاة العراة اليكم الصم ملوك الارض فذلك من اشراطها . لان المراد غير



بالكم والصم بل المراد البكم عن القول المحمود والصمم عنه ومنه الحديث المروى  
المتعارف عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة  
حتى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالיום واليوم كالساعة والساعة  
كاحترق السعفة لأن معناه أن أفهامهم التي يعلمون بها مقادير هذه الأزمان  
مشغولة بما غلب عليها مما لا يعلمون معه مقاديرها فيرون أنها قد نقصت عما كانت  
عليه وهي بحالها لم تنقص عما كانت عليه في الحقيقة ، وقد روى عن رجل من  
أهل العلم أنه قال هذا على التشاغل بالذات وهو تأويل حسن موافق  
لما تأولناه عليه .

## في الرزق والاجل والسعادة والشقاء

روى مرفوعا لا يرد القضاء إلا الدعاء ولا يزيد في العمر إلا البر ومن  
سرّه النساء في أجله ويوسع عليه في رزقه فليصل رحمه ما روى أن الله عز وجل  
إذا أراد أن يخلق نسمة أمرا الملك بأربع كلمات رزقها وعملها وأجلها وشقي أو سعيد  
فلا يزد على ذلك ولا ينقص منه - لا تضاد فيما ذكرنا إذ يحتمل أن الله تعالى إذا  
أراد أن يخلق النسمة جعل أجلها أن برت كذا وان لم تبر كذا وان كان  
منها الدعاء رد عنها كذا وان لم يكن منها الدعاء نزل بها كذا وان عملت  
كذا حرمت كذا وان لم تعمله رزقت كذا ويكون ذلك مما قد ثبت في الصحيح  
التي لا يزد على ما فيها ولا ينقص منه ، وكذلك ما روى أبان بن عثمان أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال من قال بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض  
ولا في السماء وهو السميع العليم حين يمسي لم يفتأه فاجئة حتى يصبح وإن  
قالها حين يصبح لم يفتأه فاجئة حتى يمسي - وكانت أصابه فالج فقل له أين  
ما كنت حدثنا قال والله ما كذبت ولكني حين أراد الله ما أراد بي أنساني  
ذلك الدعاء .

## في حين نفخ الروح

عن عبد الله بن مسعود حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو



الصديق المصدق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما واربعين ليلة وما ثم يكون علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغته مثل ذلك ثم يبعث الله ملاكا فيؤمر أن يكتب رزقه واجله وشقى او سعيد فوالله ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيغلب عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار وان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيغلب عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة . وفي رواية فيسبق عليه الكتاب الذي سبق في الموضعين جميعا ، وزاد بعضهم عقب قوله شقى او سعيد - فوالذي نفس ابن مسعود بيده - الحديث ، فاضافه الى ابن مسعود واخرجه من كلام النبي صلى الله عليه وسلم ، وقد قال بعضهم فوالذي نفس محمد بيده - الحديث ، فدل ذلك انه من كلامه صلى الله عليه وسلم .

١٠ لا من كلام ابن مسعود اذ لا يجوز أن يكون من عبدا لله كما هو ورسول الله ميت لانه انما يحلف بأففس الاحياء ، لا بأففس الاموات وعلى كل تقدير فالكلام حق ولا يقوله ابن مسعود رأيا بل توقيفا ، وقول بعض الرواة فيه ثم ينفخ فيه الروح يبين معنى ما حده الله عز وجل في مدة الوفاة ، روى ان ابا العالية سئل لأي شئ ضمت هذه العشرة الى الاربعة الأشهر في قوله تعالى

١٥ ( يتر بصن با نفسن اربعة اشهر وعشرا ) قال انه ينفخ فيه الروح في هذه العشرة ، وقد استدلل محمد بن الحسن في الجارية المشتركة اذا تأخر حيضها لا يحل له حتى يمضي اربعة اشهر وعشرا بأن الروح ينفخ في تلك المدة ان كانت حاملا فيقف عن وطئها حتى يتبين حملها فان لم يظهر وسعه وطئها لان امرها بذلك يغلب الظن على فراغ رحمها .

٢٠

## في المؤمن والفاجر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن غر كريم والفاجر خب لئيم ، الغر هو الذي لا غائلة معه ولا باطنه خلاف ظاهره ومن كانت هذه سبيله أمن المسلمون من لسانه ويده والفاجر على عكسه لانه يبطن ما يكره ويظهر خلافه



كالنافق يظهر الاسلام ويبطن الكفر فكان مثله الخب الذي يظهر ما يحمد  
عليه المسلمون ويبطن ما يذمه عليه المسلمون والفاجر الذي خالف بينه وبين  
المؤمن .

## في صفة قریش

روى مرفوعا ان للقرشي مثلى قوة الرجل من غير قریش ، مايراد بذلك  
الا تنبيل الراى فيكون المراد به قرشي صاحب رأى لا غير لان الشىء اذا وصف  
به رجل من قوم ذوى عدد جاز أن تضاف الصفة الى اولئك القوم جميعا  
وان كان الموصوف بها خاصا منهم منه قوله تعالى ( وانه لذكر لك ولقومك )  
اي المؤمنين منهم ومنه قوله تعالى ( وكذب به قومك ) اي من لم يؤمن به  
لاجميعهم وكذا قوله صلى الله عليه وسلم واشدد وطأ تك على مضر ، اي على من  
لم يؤمن منهم ومنه قوله تعالى ( كونوا انصار الله ) بالاضافة واختاره ابو عبيد  
لاجماعهم على ( نحن انصار الله ) بالاضافة ولم يقل احد فيه بالتنوين فاحتج عليه  
بان هنا لو كان بالاضافة يلزم النفي عن سواهم فأجاب ابو عبيد بان الشىء اذا  
كثر جاز أن يضاف الى كله ما كان من بعضه فيجوز أن يقال لبعض الناصرين  
ناصروا الله اتفاقا ، وفيما روى عنه صلى الله عليه وسلم انظروا الى قریش  
واسمعوا قولهم وذروا فعلهم ، ليس على عمومهم اي اسمعوا من ذوى القول منهم  
الذى يجب سماعه لا من سواهم ممن ليس بذى القول المسموع شرعا ، وكذلك  
وذروا فعلهم اي من كان من ذوى الفعل المذموم لا من سواهم من ذوى  
الفعل المحمود .

## في عزاء الجاهلية

روى ان رجلا تعزى بعزاء الجاهلية عند ابى بن كعب فأعضه ابى  
ولم يكنه فنظر اليه اصحابه فقال كأ نكم انكرتموه فقال ابى انى لا اهاب احدا  
في هذا ابد انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تعزى بعزاء

الجاهلية



الجاهلية فأعضوه ولا تكنوه - وفي حديث آخر فأعضوه بهن ايده ولا تكنوا، لا يعارض هذا ما روى مرفوعا: الحياء من الايمان والايمان في الجنة والبذاء من الجفاء والجفاء في النار، يريد اهل له لان البذاء المأمور به هو على من يستحقه عقوبة كمن يدعوا بدعوى الجاهلية لانه يدعوا برجل من اهل النار كانوا يقولون يا آل بكر يا آل تميم فجعل صلى الله عليه وسلم عقوبة من دعا كذلك ان يقابل بما ذكر في الحديث استخفا بالاداعي والمدعوا اليه لينتهى الناس عن ذلك في المستأنف والبذاء المنهى عنه هو البذاء على من لا يستحق .

فان قيل روى ابن مهاجر الكسعي انصاريا فقال المكسوع يا آل الانصار وقال الكاسعي يا آل المهاجرين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بال دعوى الجاهلية؟ قالوا يا رسول الله رجل من المهاجرين كسع رجلا من الانصار فقال صلى الله عليه وسلم دعوها فانها منتنة - يدل على دفع هذا المعنى اذ لو كان الامر على ما في الحديث الاول لأنكر النبي صلى الله عليه وسلم على من ترك ذلك - قيل له ان هذا دعاء باهل الهجرة واهل النصره فلم يكن كالدعاء الى رجل جاهل من اهل النار كافر بالله ورسوله وانما قال ما بال دعوى الجاهلية لمشابهتها بدعواهم يا آل فلان فكره صلى الله عليه وسلم ذلك القول ممن قاله اذ كان الله تعالى اوجب لاهل الاسلام على اهل النصره ودفع الظلم والاذى عنهم واعد من مظلوم فلم ينصره .

### في الخصال المنهى عنها

عن ابى ریحانة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم عشرة الوشم والوشم والنتف ومكامة الرجل الرجل بغير شعار ومكامة المرأة المرأة بغير شعار والحرير أن تصنعوه من اسفل ثيابكم كما يصنع العجم والنمر والنهبة والحاتم الا لذي سلطان، وروى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن معاكمة الرجل الرجل الى آخره - عن ابى عبيد المعاكمة هو أن يضاجع الرجل



صاحبه في ثوب واحد اخذ من العكيم وهو الضجيع ومنه قيل لزوج المرأة عكيمها (١) وروى نهى عن المكامة، وهو أن يكعم الرجل صاحبه اخذ من كعام البعير وهو أن يشد فيه اذاها ج يقال كعمه كعافه فهو مكعوم وكذلك كل مشدود الفم فهو مكعوم واما المعاكمة فهو مأخوذ من ضم الشيء الى الشيء ومنه قيل عكمت الثياب اذا شددت بعضها الى بعض ومنه ما روى ابو هريرة لا تباشر المرأة المرأة ولا الرجل الرجل والوشى هى التى تشر اسنانها حتى تصلحها وتجدها والوشى فى اليد تغرز الابرة بظهر كفها ومعصمها حتى يؤثر فيه ثم تحشوه بالكحل فيخضر بذلك .

## في الذباب والشراب

روى مرفوعا اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه كله ثم يطرحه فان في احد جناحيه سماً وفي الآخر شفاء وانه يقدم السم ويؤخر الشفاء وفي رواية فليمقله ثم يلقه انكره جاهل وقال لا اختيار للذباب في تقديم جناح وتأخير آخر ولكن الله تعالى يلهمه لما شاء ان يكون سبباً لفعل وكيف ينكره وقد قال تعالى (واوحى ربك الى النحل ان اتخذي) الآية اى اهلها وقال (يومئذ تحدث اخبارها بان ربك اوحى لها) اى للارض و (قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) الآية فالهمت ما كانت فيه نجاتها ونجاة ما سواها من سليمان وجنوده وقصة هدهد مع سليمان اكبر شاهد بالهام الله عز وجل اياه ذلك .

(١) كذا والمنقول عن ابى عبيد انما هو في المكامة وانه اخذ من الكيم وزوج المرأة كيمها كما في النهاية وغيرها والظاهر أن هذا تحريف من النسخ بدليل انه سيأتى تفسير المعاكمة ولو كان هذا تفسيرها لكان الفصل خالياً عن تفسير المكامة مع ثبوتها في الرواية كما تقدم وهى اثبت الروايات، وفي النهاية نسبة رواية المعاكمة وتفسيرها بما يأتى الى الطحاوى فقط - ح .



## في القمار

روى مرفوعا من قال لآخيه تعال أقامرك فليتصدق أي فليتصدق بالقمار وذلك أن القمار حرام وسبيل المتقامين إخراج كل من ماله ما يقامر به فأمر أن يصرف ما أخرجه للعصية في الطاعة التي هي قربة إلى الله تعالى ووسيلة لديه ليكون ذلك كفارة لما حاول أن يصرف فيه مما هو حرام لا أن يتصدق من الحاصل بالقمار فإنه حرام غير مقبول، له حكم الغلول وتسميته بالقمار تسمية الشيء باسم ما قرب منه كتسميتهم ابن إبراهيم ذبيحا ومثله كثير وحكم ما قامر به الرد إلى صاحبه أو إلى ورثته فإن لم يقدر يتصدق به عنه لا عن نفسه والله أعلم.

## في كراهة الوقف قبل تمام الكلام

عن عدي بن حاتم جاء رجلا ن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتشهد أحدهما فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس الخطيب أنت قم - الانكار راجع إلى معنى التقديم والتأخير فيكون التقدير من يطع الله ورسوله ومن يعصهما فقد رشد وذلك كفر وكان ينبغي الوقف على فقد رشد ثم يبتدئ ومن يعصهما فقد غوى مثل قوله تعالى (واذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت واسماعيل) (واللأئى يؤسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة اشهر واللأئى لم يحضن) واذا كان هذا مكرها في كلام الناس ففي كتاب الله اشد كراهة والمنع او كد.

## في التمثيل بالشعر والرجز

عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بشعر ابن رواحة ويأتيك بالآخبار ما لم تزود

وروى مرفوعا انه نزل يوم حنين فاستنصر فقال .

انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب

وروى انه صلى الله عليه وسلم خرج في غداة باردة والمهاجرون

والانصار يحفرون الخندق بايدهم فقال .



اللهم لا خير الاخير الاخرة  
فاغفر للانصار والمهاجرة  
فأجابوه

نحن الذين بايعوا محمدا  
على الجهاد ما بقينا ابدا  
وعن البراء بن عازب قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ينقل التراب يوم الخندق حتى وارى التراب شعر صدره وهو يرتجز بكلمة  
عبد الله بن رواحة يقول .

اللهم لولا انت ما اهتدينا  
ولا تصدقنا ولا صلينا  
فأنزل سكينة علينا  
وثبت الاقدام ان لا قينا  
ان الأولى قد بغوا علينا  
وان ارادوا فتننا ابينا  
يمد بها صوته . وعن ابى هريرة مرفوعا اصدق كلمة قالها الشاعر  
كلمة لبيد .

ألا كل شيء ما خلا الله باطل  
وكاد ابن ابى الصلت يسلم ، وعن جندب قال كنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في غزاة فشكت اصبعه فقال .  
هل انت الا اصبع دميت  
وفي سبيل الله ما لقيت  
قد انكر منكر هذه الآثار كلها متمسكا بقوله تعالى ( وما علمناه الشعر  
وما ينبغي له ) وليس في الآية ما يدفعها لانها نزلت رداعلى المشركين قو لهم  
( بل افتراه بل هو شاعر ) يعنى ان المنزلة التي انزلها الله تعالى اياها من نبوته  
وكرامته تجل عن احوال الشعراء من المدح والهجاء والغلو وان يقولوا  
ما لا يفعلون وفي كل واديهيمون ونفى النبي صلى الله عليه وسلم عن نفسه الشعر  
في قوله اللهم ان فلان بن فلان هجاني وهو يعلم اني لست بشاعر فأهجوته فألغته  
عدد ما هجاني ثم لما كان في الشعر حكما وما ذكرنا في الآثار كلها من حكم الشعر  
اجرى الله تعالى الحكمة على لسانه لانه شعر ارادة وقصدا اليه دل عليه انه  
لم يأت منه الا بما فيه حاجة من هذا الجنس وقد يتكلم الرجل بكلام موزون



مما لو شاء ان يبنى عليه ما يكون شعرا فعل وليس بشعر ولا قائله شاعر وقد يحكى  
عن الفقيه من ليس بفقيه ولا يصير بذلك فقيها ولقد زعم الخليل وموضعه من  
العربية موضعه ان الأراجيز ليست بشعر فبان جهل المنكر الذي نفى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس منفيًا عنه اذ ما تكلم به مما في الآثار كلها حكمة  
علق بلسانه من الشعر فنطق به ولم يكن به شاعرا .

٥ قيل في قوله صلى الله عليه وسلم وهو يعلم انى لست بشاعر فأهجوه .  
انه لو كان شاعرا لهجا الهاجى وهذا لا يناسب خلقه العظيم فانه صبح انه قال  
لابى جري الهجيمى يا ابا جري لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تصب  
من دلوك فى دلو المستقى وان تلقى اخاك ووجهك اليه منبسطا وياك واسبال  
الازار فانه من المخيلة والله لا يحب الخيلاء قال يا رسول الله الرجل يسبني بما فى  
اسبه بما فيه قال لا فان اجر ذلك لك واثمه ووباله عليه .

١٠ قلت لادليل فيه على ما توهمه لان المقصود اعلام الناس بذلك انه ليس  
بشاعر مثله كقوله فيهجوه اذا اتهاجى انما يكون من الاكفاء ولا كفء له  
من الناس وكانوا يرفعون انفسهم عن ان يهاجوا من ليس لهم بكفأ وفى ذلك  
يقول حسان بن ثابت مخا طبا لابي سفيان بن حرب (١) .

هجوت محمد افأجبت عنه وعند الله فى ذاك الجزاء  
فان ابى ووالدتى وعرضى لعرض محمد منكم وقاء  
أتهجوه واست له بكفء فشر كما خير كما الفداء

## فى مراتب الخلفاء

٢٠

عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ارى  
الليلة رجل صالح ان ابا بكر نيط برسول الله ونيط عمر بأبى بكر ونيط عثمان  
بعمر فلما قمنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا اما الرجل الصالح

(١) هذا سهو وانما هو ابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب - ح .



فهو رسول الله واما ما ذكر من نوط بعضهم ببعض فهم ولاية هذا الامر الذي بعث الله عز وجل به نبيه - وفيما روى مرفوعا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه الرؤيا ويسئل عنها فقال ذات يوم ايكم رأى رؤيا فقال رجل انا يا رسول الله رأيت كأن ميزانا دلى من السماء فوزنت فيه انت و ابو بكر فرجحت بابي بكر ثم وزن فيه ابو بكر وعمر فرجح ابو بكر بعمر ثم وزن فيه عمر وعثمان فرجح عمر بعثمان ثم رفع الميزان فاستاء لها رسول الله فقال خلافة نبوة ثم يؤتى الله الملك من يشاء .

في هذين الحديثين ما يدل على ان الخلافة في الثلاثة وليس فيه ما ينهى عن غيرهم بل روى مرفوعا : الخلافة ثلاثون عاما ثم يكون الملك ، منها سنتان لابى بكر وعشر سنين لعمر واثنى عشرة سنة لعثمان وست سنين لعلى رضى الله عنهم فالحق ان مدة على داخله في خلافة النبوة وانما لم يذكر في الحديثين لان ما فيها كان في ابى بكر وعمر وعثمان خاصة وكل واحد منهم قد خص بفضائل دون صاحبه وهم باجمعهم اهل السوابق والفضائل ويتسابون في فضائلهم كانبيااء الله الذين جمعتهم النبوة وبعضهم افضل من بعض قال الله تعالى ( ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ) .

## في زمان لا معنى فيه للامر بالمعروف

### والنهي عن المنكر

عن انس قيل يا رسول الله متى نترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ قال اذا ظهر فيكم ما ظهر في بنى اسرائيل قيل وما ذاك؟ قال اذا ظهر الادهان في خياركم والفاحشة في شراركم ويحول الملك في صغاركم والفقه في اراذلكم .

وعن ابن مسعود وابى موسى مرفوعا ان بنى اسرائيل كان احدهم يرى من صاحبه الخطيئة فينهاه تعذيرا فاذا كان من الغد جالسه وواكله



وشاربه كما أنه لم يره على خطيئته بالامس فلما رأى الله عز وجل ذلك منهم ضرب قلوب بعضهم على بعض ثم لعنهم على لسان نبيهم داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون والذي نفس محمد بيده لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد السفية ولتأطرنه على الحق أطرا أو ليضربن الله قلوب بعضكم على رقاب بعض (١) ويلعنكم كما لعنهم .

فالزمان الذي يكون اهله ملعونين لا معنى لامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر والادهان التليين ممن لا ينبغي التليين له قاله الفراء ومنه قوله تعالى (ودواوتدهن فيدهنون) أي تليين فيلينوا لك وادهان الخيار للشرار هو التليين لهم لأن المفروض عليهم خلاف ذلك ونحول الملك في الصغار تولى امور الاسلام من اقامة الجمعة وجهاد العدو وسائر الاشياء التي الى الأئمة اقامتها وعلى العامة الاقتداء بهم فيها والفقهاء في اراذلهم أي ممن ليس له نسب معروف قال عليه السلام خياركم في الجاهلية خياركم في الاسلام اذا فقهوا والخيار في الجاهلية بالشراف في الانساب فاذا فقهوا كانوا خيارا له (٢) وفقه من ليس له نسب ليس كذلك .

## ١٠ في حفظ سر الرسول صلى الله عليه وسلم

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسر الى ابنته فاطمة فبكت ثم اسر اليها فضحكت فسألتها عائشة عن ذلك فقالت ما كنت لأفشي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وان رسول الله لما توفي عن مت عليها عائشة ان تخبرها بذلك فقالت اما الآن فنعم انه لما سارني في المرة الاولى قال ان جبريل كان يعارضني القرآن في كل عام مرة وانه عارضني العام مرتين واني لا اظن الا اجلي قد حضر فأتق الله فنعم السلف انا لك ، فبكيت بكائي الذي رأيت ، ثم سارني في الثانية فقال أما تر ضين ان تكوني سيدة نساء هذه الامة او نساء

(١) هكذا في الاصل والظاهر على قلوب بعض - ح (٢) كذا وعبارة المشكل

(٤ / ٣١٦) فاذا فقهوا كانوا خيارا لاهل الاسلام .



المؤمنين فضحكت .

وعن انس كنت في غلمان فأتى علينا النبي صلى الله عليه وسلم فسلم علينا ثم اخذ بيدي فبعثنى في حاجة له وقعد في الجدار اوفى ظل الجدار حتى رجعت اليه فلما اتيت ام سليم فقالت ما حبسك ؟ فقلت ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم برسالة ، قالت ما هي ؟ قلت انها سر ، قالت احفظ سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فما اخبرت بها احدا بعد .

وعن عبد الله بن جعفر اردني رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم خلفه ثم اسر الى حديثنا ان لا يحدث به احدا من الناس

وعن عمر بن الخطاب حين بانث حفصة من زوجها وكان قد شهد بدرا توفي قال عمر فلقيت عثمان فعرضت عليه حفصة فقال سأنظر في ذلك فلبثت ليالي ثم لقيني فقال بد الى ان لا اتزوج يومى هذا ، فلقيت ابابكر فعرضتها عليه فصمت ابوبكر ولم يرجع الى شيئا فكنت عليه اوجد منى على عثمان ، فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنكحها اياه فلقيني ابوبكر فقال لعلمك وجدت على حين عرضت على حفصة فلم ارجع اليك شيئا ؟ قلت نعم قال فانه لم يمنعني ان ارجع اليك الا انى علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكرها فلم اكن لأفشى سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو تركها لقبالتها .

انما جاز لفاطمة الاخبار بما اسر اليها لان ذلك السر ظهر بموته فخرج من خبر السر الى ضده فاطلق لها الاخبار وكذلك اعتذار ابى بكر لعمر لم يكن من افشاء ما أوتمن عليه من السر واما الذى اسر الى انس وعبد الله ابن جعفر مما لم يظهر فكتمان لانه امانة أوتمنا عليها فلم يحل لها الخبر بها ، وعن جابر مرفوعا اذا حدث الرجل حديثا فالتفت فهي امانة .

## في ترك الافتخار بالنسب

روى ان ابا الدرداء توفي له اخ من ابيه وترك اخاله لاه ففكح

امراته



امرأته فغضب ابو الدرداء فأقبل اليها فقال أنكحت ابن الامة فرد ذلك عليها  
فقات اصلحك الله انه كان اخا زوجي وكان احق بي فضمني وولده فسمع  
بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقبل عليه حتى وقف ثم ضرب على منكبيه  
فقال يا ابا الدرداء يا ابن ماء السماء طف الصاع طف الصاع طف الصاع  
كناية عن تقصيره عن الاملاء ومنه المطفف وقيل هو أن يقرب الى الامتلاء  
ولما يمتلىء انتقاص ابى الدرداء اخا اخيه لانه ابن امة يتضمن وصف نفسه بكمال  
النسب والاسلام امر بترك الافتخار بالنسب قال صلى الله عليه وسلم ان الله  
قد اذهب عنكم عبية الجاهلية وفخرها مؤ من تقى او فاجر شقى انتم بنو آدم وادم  
من تراب ليد عن رجال فخرهم بأقوام انما هم فحم من فحم جهنم اوليكون  
اهون على الله من الجعلان التي تدفع بانفها النتن .

فأعلم النبي صلى الله عليه وسلم بتساويه معه ومع الناس جميعا في النقصان  
بقوله طف الصاع وان تباينوا في النقصان بقدر اعمالهم المحمودة وأن لا يدرك  
احد بنسبه درجة الكمال وقال صلى الله عليه وسلم خياركم في الجاهلية خياركم  
في الاسلام اذا فقهوا - ففيه اعلاء مرتبة الفقه وجلالة مقادير اهلله وعلوهم على  
من سواهم من المتخلفين عنه وان كانوا ذوى نسب يؤيده قوله صلى الله عليه  
وسلم ان سبابكم هذه ليست بمساب على احد انتم بنو آدم طف الصاع لم تملؤه  
ليس لأحد على احد فضل الا بدین او عمل صالح بحسب الرجل ان يكون فاحشا  
بذيا بخيلا جباناً .

## في الستة الملعونين

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ستة العنهم لعنهم الله  
وكل نبي محاب الزائد في كتاب الله عز وجل والمكذب بقدر الله عز وجل  
والمقسط بالجبروت يذل به من اعز الله ويعز من اذل الله والشارك لسنفى  
والمستحل لحرم الله عز وجل والمستحل من عترتى ما حرم الله عز وجل الجبروت



اشتقاقه من الجبر كالملكوت من الملك ومعنى استحلال الحرم جعله كسائر  
 البلاد من اصطیاد صيده والدخول فيه بغير احرام وعدم جعل من دخله آمنا  
 وعدم الامتناع من القتال فيه وغير ذلك وقد علمنا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ان مكة لا تغزى بعد العام الذى غزاها وانه لا يقتل قرشى بعد عامه هذا  
 صبر الاله لا يكفر اهلها فيغزون ولا يكفر قرشى بعد ذلك العام الذى اباح  
 دماء اهلها القرشيين فمن انزل الحرم هذه المنازل كان به ملعوناً والعتره هم  
 اهل البيت الذين على دينه والتمسك بهديه - روى انه خطب بماء يدعى خم بين  
 مكة والمدينة فحمد الله واثنى عليه ثم قال اما بعد ايها الناس انما انتظر أن يأتيني  
 رسول ربى عز وجل فاجيب وانى تارك فيكم الثقلين كتاب الله فيه الهدى  
 والنور فاستمسكوا بكتاب الله عز وجل وخذوا به ثم قال واهل بيتى اذ كرهم  
 الله عز وجل فى اهل بيتى فمن اخرج عترته من المكان الذى جعلهم الله به على  
 لسان نبيه فجعلهم كسواهم ممن ليس من اهل عترته كان ملعوناً والباقي ظاهر.

## فى قتال العجم على الدين عوداً كما قوتلى عليه بدءاً

١٥ عن عباد خطبنا على على منبر من آجر وصعصعة بن صوحان حاضر  
 فجاء رجل يتخطى رقاب الناس حتى دنا منه فقال يا امير المؤمنين غلبتنا هذه  
 الجمراء على وجهك فضرب صعصعة فى ظهرى وقال ايبدى من امر العرب  
 امرا قد كان يكتمه ثم قال من يعذرني من هذه الضيطة يتقلب احدهم على  
 حشاياه ويجهر قوم بذكر الله عز وجل يأمرني ان اطردهم فأكون من الظالمين  
 والذى فلق الحبة وبرأ النسمة لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 ٢٠ ليضربنكم على الدين عوداً كما ضربتموهم عليه بدءاً - الجمراء الموالى ومنه  
 ارسلت الى الاحمر والابيض والضيطة الذين يحضرون الاسواق  
 بلا مال معهم فحضورهم كعدم الحضور واحدها ضيطار والمعنى هو أن



العرب قاتلوا العجم حتى ادخلوهم في الاسلام كما روى انه صلى الله عليه وسلم ضحك حتى استغرب فقال ألا تسألوني مم ضحكتم فقالوا مم ضحكتم يا رسول الله؟ قال عجبت من قوم يقادون الى الجنة في السلاسل وهم يتقاسمون عنها فما يكرهها لهم قالوا وكيف يا رسول الله؟ قال قوم من العجم يسببهم المهاجرون ليدخلوهم في الاسلام وهم كارهون ، فالعرب ادخلوا العجم بدءا في الاسلام . حتى صار فيهم من عقل عن الله تعالى وعن رسوله شرا ثم دینه حتى صارت اليه مطالبة من خرج عما عليه الى ضده بالرجوع الى ما خرج منه فكان قتالهم اياه عود اليهود والى ما تركوا منه كمثل ما كان العرب قاتلوهم على الدخول في الدين بدءا ، ويحتمل ان يكون المراد من العجم من قد وصفه بقوله لو كان الدين والعلم بالثريا لئلا له رجال من ابناء فارس ، يدل عليه ما روى عن سهل بن سعد قال كنت يوم الخندق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذ الكرزن فصادف حجرا فضحك فسئل ما اضحكك يا رسول الله؟ قال ناس يؤتى بهم من قبل المشرق في كبول يساقون الى الجنة وهم كارهون ففهم انما اراد به من العجم الذي قاله في الحديث وهم ابناء فارس بناحية المشرق الذين وصفهم بما وصفهم به من الدين والعلم الذين دخلوا في قوله تعالى ( وآخرين منهم لما يلحقوا بهم ) اي بالذكورين في قوله تعالى ( هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم ) الآية .

## في اللاعنة ناقمتها

عن عمران بن حصين قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلعننت امرأة ناقمتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا متاعكم عنها فانها ملعونة . قال عمران فكأني انظر اليها، اللعن الطرد والابعاد فلما قالت لعنها الله طردها وابعدھا عن رحمة الله وافقت دعاؤها وقت الاجابة فصارت مطرودة عنها فخرمت بذلك الانتفاع بها وعادت العقوبة بذلك عليها لا على ناقمتها اذ لا ذنب



لهابل عادت تخفيها عنها بترك الحمل عليها والركوب لها - وقال صلى الله عليه وسلم في غزوة بواط لما قال الانصارى لنا ضحى لعنك الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا اللاعن بعيره؟ قال انا يا رسول الله قال انزل عنه لا يصحبنا ملعون لا تدعوا على انفسكم ولا تدعوا على اولادكم ولا تدعوا على اموالكم فتوافقوا من الله ساعة يمتد فيها عطاؤه فيستجيب لكم .

## في ما اختص به ابو بكر و علي

روى انه قال صلى الله عليه وسلم في مرضه سدوا هذه الابواب الشوارع في المسجد إلا باب ابى بكر فاني لا اعلم امره الا افضل عندي يدا في الصحابة من ابى بكر واني لو كنت متخذ اخيلا لاتخذت ابابكر خيلا ولكن اخوة الاسلام افضل او انى رأيت على كل باب منها ظلمة - وروى ان الباب المستثنى منها باب على بن ابى طالب . ١٠

عن عمر بن الخطاب لقد اعطى على بن ابى طالب خصالا لأن تكون في خصلة منها احب الى من ان اعطى حمر النعم قالوا وما هن يا امير المؤمنين؟ قال تزوجه فاطمة وسكناه المسجد مع رسول الله يحل له فيه مايحل الرسول الله والراية يوم خيبر . ١٥

وعن سعد أنه قال شهدت لعلى اربعة مناقب لأن تكون في احداهن احب الى من الدنيا وما فيها سد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابواب المسجد وترك باب على فسئل عن ذلك فقال ما انا سدتها وما انا تركتها - وفي حديث آخر فتكلم في ذلك ناس فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله واثنى عليه ثم قال ، اما بعد فاني امرت بسد هذه الابواب غير باب على فقال قائلكم فيه والله ما سددت ولا فتحت ولكنى امرت بشيء فاتبعته . ٢٠

وعن ابن عباس امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابواب المسجد فسدت إلا باب على كان يدخل المسجد وهو جنب وهو طريقه ليس له



وعن عبد الله بن عمر انه سئل عن عثمان وعلى فقال اما على فلا تسئلنا عنه ولكن الى منزله (١) من رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سد ابوابنا في المسجد غير بابيه واما عثمان فانه اذنب ذنبا يوم التقى الجمعان عفا الله عنه واذنب ذنبا صغيرا فقتلتموه .

٥ لا تضاد ولا اضطراب فيما روينا اذ يحتمل ان يكون الامر بالسد في قولين مختلفين فكان الاول منها امره بسد تلك الابواب الا الباب الذي استثناه اما باب ابي بكر واما باب علي ثم امر بعد ذلك بسد الابواب التي امر بسدها بقوله الاول ولم يكن منها الباب الذي استثناه بقوله الاول واستثنى بقوله الثاني الباب الثاني اما باب ابي بكر ان كان المستثنى الاول باب علي او باب علي ان كان المستثنى الاول باب ابي بكر فعاد البابان مستثنين بالاستثنائين جميعا ولم يكن ما امر به آخر ارجوعا عما كان امر به اوله او كان ما اختص به ابو بكر وعلى كما اختص غيرهما من الصحابة كاختصاص عمر بانه من المحدثين واختصاص عثمان باستحياء الملائكة منه واختصاص طلحة بخباره عنه انه ممن قضى نحبه واختصاص الزبير بقوله لسكل نبي حوارى وحوارى الزبير والحوارى الناصر واختصاص سعد بن مالك بجمعه له ابويه جميعا بقوله يوم احدث ارم فداك ابي وامى وفي ابي عبيدة بن الجراح بانه امين الأمة فهذه خصائص يختص بها النبي صلى الله عليه وسلم من اصحابه من اختصه بها ممن اختصه الله منهم بقوله (لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل) الآية فبانت به فضيلتهم وارتفعت به درجاتهم ثم قال (وكلوا وعد الله الحسنى) فدخل في ذلك جميع الصحابة فثبت بذلك ان للصحابة فضلا على الناس جميعا وانهم يتفاضلون بما كان منهم مما قد ذكره الله تعالى في كتابه او على لسان رسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

(١) هكذا وعلله ولكن انظر الى منزله - ح .



## في كراهة التبرج بالزينة

روى مرفوعا كراهية التبرج بالزينة قبل محلها في العشرة الا شياء التي كرهها في حديث ابن مسعود وذلك ان الله تعالى قال ( ولا يبدن زينتهن الالبعواتهن او آبائهن ) الآية فكان محل التبرج وهو التبدي بمحضر من في هذه الآية وكان التبدي بمحضر غيرهم منهيًا عنه وهو المكروه والمنهى عنه .

## في لعن من لا يستحقه

عن عبد الله بن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اللعنة اذا وجهت الى احد توجهت فان وجدت عليه سبيلا او وجدت فيه مسلكا دخلت عليه والا رجعت الى ربها عز وجل فقالت اي رب ان فلانا وجهني الى فلان واني لم اجد عليه سبيلا ولم اجد فيه مسلكا فما تأمرني؟ قال ارجعي من حيث جئت .

وروى ان ابن مسعود أتى اباعبيد وكان صديقا له فاستأذن اهله فدخل عليهم فسلم عليهم واستسقاهاهم من الشراب فبعثت المرأة الخادم الى الخيران في طلب الشراب فاستبطأتها فلعنتمها فخرج عبد الله فيجلس في جانب الدار فجاء ابو عبيد فقال رحمك الله وهل يغار على مثلك ألا دخلت على ابنة اخيك فسلمت عليها واصبت من الشراب قال قد فعلت ولكن لعنت المرأة الخادم فخفت ان تكون الخادم معذورة فترجع اللعنة فأكون بسبيلها فذلك الذي اخرجني .

لا منافاة بين ما روينا في المرأة اللاعنة بغيرها وفي الرجل الذي لعن بغيره حيث لم ترجع اللعنة على لاعنيهما مع انه لا ذنب للبعيرين يستوجبان به اللعن وبين هذا الحديث لان اللعن للأشياء التي لا ذنوب لها وليس بمكلف يرجع الى معنى الدعاء عليها فيعود ذلك على لاعنه عقوبة عليه يمنع الانتفاع بما لعنه ويتضرر اللاعن به واما اللعن للانسان قد يكون منه الا خلاق المذمومة التي يكون بها ملعونا فيكون لاعنه غير معنف في لعنه اياه لان الله عز وجل لعن الظالمين وقال

ويلعنهم



( ويلعنهم اللاعنون ) ولعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قنوته من لعن من القبائل وكان ذلك سببا لقتلهم حتى لم يبق منهم احد وان كان الملعون بخلاف ذلك كان لاعنه ممن قد سبه فاستحق العقوبة على سبه اياه وهي بعود اللعنة اليه .

## في من سرته حسنته وساءته سيئته

روى مرفوعا من سرته حسنته وساءته سيئته فهو مؤمن . يعني .  
 فيرجو ثوابه من الله ويخاف عقابه فهو مؤمن لان الرجاء والخوف من الاحوال المحموده في قوله تعالى ( اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ) .  
 وعن ابي هريرة مرفوعا ان رجلا اذنب ذنبا فقال اي رب اذنبت ذنبا او عملت ذنبا فاغفره فقال عز وجل عبدى عمل ذنبا فعلم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدى ثم عمل ذنبا آخر اذ قال اذنب ذنبا آخر فقال اي رب انى عملت ذنبا فاغفره فقال تبارك وتعالى عبدى ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدى ثم عمل ذنبا آخر اذ اذنب ذنبا آخر فقال رب انى عملت ذنبا فاغفره فقال تبارك وتعالى عبدى ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لعبدى ثم عمل ذنبا آخر اذ اذنب ذنبا آخر فقال اي رب انى عملت ذنبا فاغفره فقال عبدى علم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به اشهدكم انى قد غفرت لعبدى فليعمل ما شاء .

وذلك لان علم العبد بذنبه وبعقابه عليه ان شاء وبمغفرته له ان شاء ايمان منه به وسبب ارجائه وخوفه فلذلك يسره حسناته ويسوءه سيئاته بخلاف من ظن ان الله يخفى عليه خافية فانه كافر قال تعالى ( وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ) الآية فاستحق النار مع الاشرار .

## في الدخول على اهل الحجر

عن محمد بن ابي كبشة عن ابيه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم



في غزوة تبوك فتسارع الناس الى اهل الحجر يدخلون عليهم فنودي في الناس  
 ، الصلاة جامعة ، فانهينا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ممسك بغيره فقال  
 علام تدخلون على قوم غضب الله عليهم فناداه رجل تعجبا منهم يا رسول الله  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا اخبركم بأعجب رجل من انفسكم  
 . يخبركم بما كان قبلكم وبما هو كائن بعدكم فاستقيموا وسددوا فان الله لا يعبا  
 بعد ابيكم شيئا ثم يا قى قوم لا يدفعون عن انفسهم شيئا . لما كشف صلى الله  
 عليه وسلم المعنى الذي لأجله منعهم من الدخول دل على انه لو دخلوا  
 عليهم لغير ذلك جاز لهم - يؤيده ما روى عن عبد الله بن عمر قال مررتا مع  
 النبي صلى الله عليه وسلم على الحجر فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا الا ان تكونوا باكين حذرا ان يصيبكم ما اصابهم  
 ثم زجر فأسرع حتى خلفها ، فقوله باكين حذرا اي من ان يخالفوا امر الله  
 فينزل بهم عند ذلك ما نزل بهم ففي ذلك الاعتبار منهم .

وعن ابي ذر أنهم كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأثروا على  
 واد فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس انكم بواد ملعون فأسرعوا  
 فركب فرسه يدفع ودفع الناس ثم قال من كان اعتجن عجينه فليطعمها بغيره  
 ومن كان طبخ قدرا فليكفأها - لما غضب الله على اهل ذلك الوادي جعل ماءهم  
 ماء يضرهم ويضر امثالهم من المكلفين فأمروا فيما عجنوا بذلك الماء ان لا يأكلوه  
 واباح لهم ان يطعموه ابلهم التي لا تعبد عليها ولا ذنوبها وكانت اسراعه  
 صلى الله عليه وسلم ليقتدى الناس به خوفا منه عليهم ان يؤاخذوا بذنوبهم هناك  
 كما اخذ من تقدمهم من اهل الوادي هناك والمراد بلعن الوادي لعن اهله  
 المغضوب عليهم كقوله تعالى ( ضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة )  
 والمراد اهلها بدليل قوله ( ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه ) وقوله  
 ( واسئل القرية ) .



## في المؤمن في ظل صدقته

روى مرفوعا ظل المؤمن يوم القيامة صدقته اي ثواب صدقته لأن  
الثواب يدفع عنه ما يؤذيه يوم القيامة كما يدفع الظل عن الرجل في الدنيا ما يؤذيه  
من حر الشمس فهي استعارة .

## في عباد ة الحنفاء

عن عياض بن حمار سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته  
ان الله عز وجل امرني ان اعلمكم ما جهاتكم من دينكم هذا وان كل مال نخلته  
عبدى فهو له حلال واني خلقت عبادى حنفاء كلهم وانه اتهم الشياطين فاجتالهم  
عن دينهم فخرمت عليهم ما احللت لهم وأمرتهم ان يشركوا بي ما لم ينزل به عليهم  
سلطانا ومن وجه آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس يوم ما  
الا احذركم بما حدثني الله عز وجل في الكتاب ان الله عز وجل خلق آدم وبنيه  
حنفاء مسلمين فاعطاهم المال حلالا لا حرام فيه فمن شاء افنى ومن شاء احدث  
بفعلوا مما اعطاهم الله عز وجل حلالا وحراما وعبدوا الطاغوت فأمرني الله  
عز وجل ان آتيهم فابين لهم الذي جبلهم عليه فقلت لربي عز وجل اخاطبه اني  
ان آتهم به تشاغ رأسي قر يش كما تشاغ الخبزة فقال لي امضه امضك وانفق انفق  
عليك وقاتل بمن اطاعك من عصاك فاني سأجعل مع كل جيش عشرة امثالهم  
من الملائكة وناfix في صدر عدوك الرعب ومعطيك كتابا لا يحويه الماء  
اذ كركه نائما ويقظانا فابصروني وقرئشا هذه فانهم قدرموا وجهي وسلبوني  
اهلي وانا ناديتهم فان اغلبهم يا توني مادعوتهم اليه طائعين او كارهين وان يغلبوني  
فاعلموا اني لست على شيء ولا ادعوهم الى شيء .

٢٠

الحنف الميل في اللغة وجمع الحنيف حنفاء يعني خلقوا ميلاء الى ما خلقوا  
له وهو المذكور في قوله تعالى ( وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ) فكانوا  
بذلك حنفاء وكان في خلقهم كتب بعضهم سعيد او بعضهم شقيا فالشقي من اطاع



الشيئين فيما دعتهم اليه والسعيد من خالفهم وتمسك بما خلق له من العبادة وترك الميل الى ما سواه وعن ابن عباس في تأويل (الا لعبدون) قال على ما خلقتهم عليه من طاعة ومعصية وشقوتي وسعادتي فخلق من الله لعباده هو ما كتب فيهم من طاعة ومعصية لا يخرجون عن ذلك الى غيره وان كان اعمالهم السعيدة كانت باختيارهم لها وان كان اعمالهم الشقية كانت باختيارهم لها ايضا وكل ذلك مما قد سبق من الله فيهم انهم سيعملونها فيسعدون بها ويشقون بها .

## في بيع التالذ

روى مرفوعا من باع تالذا سلط الله عليه تالفا وما من عبد يبيع تالذا الا سلط الله عليه تالفا ، التالذ عند العرب هو القديم والمعنى والله اعلم ان من متعه الله بشئ طال مكثه عنده فقد انعم عليه بذلك فاذا ابا عه فقد استبدل به ضد ما انعم الله عليه به فيسلط الله عز وجل عليه عقوبة له متلفا لما استبدل به لأن معنى تالف متلف ، قال العجاج ، ومنزل هالك من تعرجا ، اى مهلك ومثله ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من باع دارا او عقارا ثم لم يجعل ثمنه في مثله وفي رواية من ثمنه في مثله لم يبارك له فيه وفي رواية فمن أن لا يبارك له فيه قال ابن عيينة في قوله تعالى (وبارك فيها وقدر فيها اقواتها) يعنى الارض فكان من باع عقارا باع ما بارك الله عز وجل فيه فعاقبه اذا استبدل بغيره وان يجعله غير مبارك له فيه .

## في لمن خاف مقام ربه جنتان

عن ابي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول (ومن خاف مقام ربه جنتان) فقلت وان زنى وان سرق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية (ومن خاف مقام ربه جنتان) فقلت وان زنى وان سرق فقال الثالثة (ومن خاف مقام ربه جنتان) فقلت وان زنى وان سرق يا رسول الله قال



قال وان رغم انف ابى الدرداء - وعن مجاهد ( ولمن خاف مقام ربه جنتان )  
الرجل يهيم بالمعصية فيذكر مقام الله فيدعها ، ومعنى الحديث وان زنى وان  
سرق ثم زال عن تلك الحال الى حال الخوف لله فرد السرقة على صاحبها لأن  
الخوف من الله يمنع من صغير معاصي الله وكبيرها فهاحالان متضادان فلا يجتمعان  
فلا بد من الانتقال الى الحال المحمودة التي ير جوفها وعده ويخاف وعيده .  
فيجتنب المعاصيه ومصداقه ( والذين لا يدعون مع الله الها آخر ) الى قوله الامن  
تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ) اى مكان سيئاتهم  
على الخوف كقوله ( واسئل القرية ) كالايمان مع الكفر والطاعة مكان  
المعصية .

ومن هذا المعنى ما روى مرفوعا من رواية ابى الدرداء من شهد أن  
لا اله الا الله او مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ولم يدخل النار قال قلت وان  
زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق وان رغم انف ابى الدرداء ، ورواه  
ابو ذر وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم ايضا ان من قال لا اله الا الله عارفا  
بما يجب على اهلها فقد قال ، وهو عارف لمقام الله عز وجل وبما ير جوه اهلها  
ويخافونه عند خلافهم امره والخروج عن طاعته وذلك لا يكون الا والزنى  
والسرقة فيه قد زال عنها وانتقل منها الى ضد هما ، يؤيده ما في حديث  
ابى موسى من قال لا اله الا الله صادقا بهادخل الجنة اى موفيا لها حقها .

## في محقرات الذنوب

قال صلى الله عليه وسلم لعائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله  
طالباً ، فيه ان الايمان لا يرفع عقوبة صغائر الذنوب فكيف بكبارها يدل عليه  
قوله تعالى ( ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ) الآية .

## في عالم المدينة

روى مرفوعا يوشك ان يضرب الناس اكباد الابل في طلب العلم فلا يجدون  
علما اعلم من عالم المدينة . قال سفيان ان كان في زماننا احد فذلك العمرى العابد



العالم الذي يخشى الله واسمه عبد الله بن عبد العزيز (١) قال الطحاوي . اسم العالم يستحق بشئين بعلم الكتاب والسنة وشرائع الدين فهو العالم الفقيه والآخرة بخشية الله تعالى قال تعالى ( انما يخشى الله من عباده العلماء ) فالمراد بالعالم في الحديث هو العالم الفقيه لان آباط الابل لا تضرب الا في طلب العلم الذي هو الدقة لا في طلب العلم الذي هو الخشية فمن كان معه من الفقهاء من خشية الله تعالى ما ليس مع غيره منهم فهو في ارفع مراتب العلماء ولا يعلم انه كان بالمدينة بعد الصحابة وبعد التابعين من اجتمع فيه المعنيان غير هذا الرجل لأنه كان فقيها زاهدا ورعا لا تأخذه في الله لومة لائم وكان يخرج الى البادية فيعلم من لا يحضر البلد امر دينه ويفقهه ويرغبه في القربات ويحذره من المعاصي فرضوا ان الله عليه وعلى سفيان ايضا تنبيهه على هذا الموضع ومعرفة باهله واجمع العلماء ان الرجل اذا كان اعلم فهو اولى بالامامة من الا فضل لزيادة فضل العلم على فضل العمل وروى فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب .

## في مدّة مقام ابي بكر في الغار

روى عن طلحة بن عمر والبصري قال كان الرجل منا اذا هاجر الى المدينة ان كان له عريف نزل على عريفه وان لم يكن له عريف نزل مع اصحاب الصفة واني قدمت المدينة ولم يكن لي بها عريف فنزلت مع اصحاب الصفة (١) سفيان هو ابن عيينة فيما يظهر وقد قال مرة اخرى هو مالك ووافقه عبد الرزاق وغيره قال الشافعي مالك حجة الله على خلقه بعد التابعين ولا ريب ان مالك اعلم من العمرى والى مالك ضربت اكباد الابل من اقطار العالم لا الى العمرى والعمرى نفع بعض اهل ابادية بالتعليم كما سيذكره وما لك نفع الامة الى يوم القيامة بحفظ الحديث وضبطه وغير ذلك ولا تكاد تروى للعمرى الا اربعة احاديث وليس له في الامهات الست شئ وقد كان لما لك رحمه الله من العبادة والخشية نصيب وافر رحمه الله الجميع - ح .



فوافقت رجلا فكان يخرج لنا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم مد تمر بين الرجلين (١) فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض صلاته فلما سلم ناداه الرجل من أصحاب الصفة يا رسول الله احرق التمر بطوننا وتحرقنا بالجنب (٢) فقال الى المنبر فحمد الله واثنى عليه وذكر ما لقي من قومه من البلاء والشدة ثم قال لقد كنت انا وصاحبي بضع عشرة ليلة ومالنا طعام الا البرير حتى قد منا على اخواننا من الانصار فواسونا في طعامهم وطعامهم هذا التمر وانى والله الذى لا اله الا هو لو اجد لكم التمر والخبز لأطعمتكموه فانه علة (٣) ان تدر كوا زمانا ومن ادركه منكم يلبسون فيه مثل استار الكعبة ويغدى ويراح عليهم بالحنفان .

ثم الاراك مرد ثم برير ثم كباش كثر النخل بلح ثم بسر ثم رطب ينتقل من بعضها الى بعض فقيه اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقامته واقامة صاحبه في الغار (٤) الذى توارى فيه بضع عشرة ليلة وكان طعامهم فيها الطعام المذكور فيه وفيه دلالة على شدة الجهد الذى كانوا لقياء في تلك المدة .

وروى ان عائشة قالت في حديث طويل لم اعقل ابو اى الاوهما يدinan الدين قالت فالحق رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر بغار في جبل يقال له ثور فمكثا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن ابي بكر وهو غلام شاب لقن ثقف فيد ايج من عندهما في سحر فيصبح في قریش بمكة كبائت معهم

(١) زاد في المستدرک (٢ / ١٥) « ويكسونا الحنف » قال في النهاية « هي جمع خفيف وهو نوع غليظ من اردأ الكتان (٢) لفظ المستدرک « وتحرقنا عنان الحنف » ومثله في مسند احمد (٣ / ٤٨٧) ووقع هنا في الاصل « وتحرقنا بالجنب » وهو خطأ - ح (٣) كذا ويمكن ان تكون « عله » اى لعله ولفظ المستدرک « عسى » (٤) لم يتقدم في الحديث ذكر الغار ولا هو في رواية المستدرک ولا في رواية احمد في مسنده ولكن كانه وقع في بعض الروايات على ما يظهر من فتح البارى باب الهجرة فراجع - ح .



فلا يسع امر ايكيذون به الا وعاه حتى ياتيها بخبر ذلك حين يختلط الظلام ويرعى عليها عامر بن فهيرة مولى ابي بكر غنمه ويريحها عليها فيبيتان في رسل منحتها الحديث فلقاتل ان يقول بين الحديثين اضطراب شديد ولكن الجواب ان هذه الآثار كلها صحيحة لعدل روايتها فيجوز أن يكون كل من طلحة وعائشة اخبر عن غار غير الغار الذي اخبر عنه الفريق الآخر كانت اقامة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه في كل واحد منهما غير اقامته في الآخر منهما وقد شد اقامته مع صاحبه في احدهما قول الله تعالى (إلا تنصروه فقد نصره الله اذا خرج الذين كفروا ثانی اثنین اذهبا في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا) ثم ماروى عن ابي بكر فيما كان يخافه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم على نفسه في احد الغارين اللذين كانا فيه حين قام المشركون على رأس ذلك الغار روى ان ابا بكر الصديق قال نظرت اقدام المشركين وهم على رؤسنا ونحن في الغار فقلت يا رسول الله لو أن احدهم نظر الى تحت قدميه ابصرنا تحت قدمه فقال يا ابا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثها .

وعن عمرو بن ميمون قال اني لجالس الى ابن عباس اذا تاه سبعة رهط فسألوه عن علي فقال كان اول من اسلم من الناس بعد خديجة ولبس ثوب النبي صلى الله عليه وسلم وقام فجعل المشركون يرمون كما كانوا يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يحسبون انه نبي الله فجاء ابو بكر فقال يا نبي الله فقال علي ان نبي الله قد ذهب نحو بئر ميمون فاتبعه فدخل معه الغار وكان المشركون يرمون عليا حتى اصبح .

كان ذلك من فعل علي لأمر كان من النبي صلى الله عليه وسلم اياه بذلك ليكون سببا لبعث النبي صلى الله عليه وسلم من مكة وليقصر المشركون عن ادراكهم اياه بدليل ماروى عن ابن عباس قال قال علي لما انطلق صلى الله عليه وسلم ليلة الغار فاقامه في مكانه وألبسه برده فجاءت قريش تريد أن تقتل النبي صلى الله عليه وسلم فجعلوا يرمون عليا وهم يرون انه النبي صلى الله عليه وسلم



فجعل يتضور فنظروا فاذا هو على فقالوا لو كانت صاحبك لم يتضور ولقد استنكرنا ذلك .

واعلام على ابا بكر حين اتى فظن انه النبي صلى الله عليه وسلم بالمكان الذي قصد اليه لا يكون الا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم اياه بذلك ليلحق به وانفرد ابوبكر بالصحبة له صلى الله عليه وسلم والدخول في الخوف معه فكان الذي كان من على بعض ليلة وكان الذي كان من ابي بكر ثلاث ليال او بضع عشرة ليلة والبضع ما بين الثلاث الى العشر فكان جملة ذلك ستة عشر يوما او اكثر انفرد بصحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقايتة بنفسه مع الخوف والجهد حتى قد مادار الهجرة فاختص ابوبكر بالذكر في كتاب الله تعالى وكونه عز وجل معها في تلك المدة صلى الله عليه وسلم ورضى عن ابي بكر مؤنسه في الغار وصاحبه .

## في نهى ابي بكر عن الاحنف من نصرة على

عن الاحنف بن قيس أخذت سلاحى وانسا اريد ان انصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم فليقيني ابوبكر فقال اين تريد قلت انصر ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أفلا احد ثنك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا توجه المسلمان بسيفيهما فقتل احدهما صاحبه فهما في النار فقيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه قد اراد ان يقتل صاحبه .

لما كان على رضى الله عنه اعلمه النبي صلى الله عليه وسلم انه يقاتل على تأويل القرآن كما قاتل هو على تنزيله علم به انه خليفة رسول الله فيه فطلب المنزلة التي يلحق بها قتال من وعده صلى الله عليه وسلم انه يقاتله وان طلحة والزبير لم يكونا علما ذلك كعلى ولم يكن عندهما على اولى منهما مع علمهما انه لا بد للناس من يتولى امرهم ليقاتل عدوهم ويقم جمعتهم ويأخذزكاتهم ويصرفها في مصرفها ويحج بهم ويقسم فيهم الى غير ذلك مما لا يقوم به الا الائمة فقاتلاه ذلك



ولكن من كان معه توقيف من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اولى ممن  
 ليس معه ذلك فكل فريق منهم قاتل بالتحري والاجتهاد والذي كان من ابي  
 بكر الى الاحنف لم يكن نهيا بل تنبيها له لئلا يقع فيما لا يجوز له اذ من قاتل  
 بالتحري دون من قاتل بالنص فعسى تدركه الحمية بما دخل فيه من القتال فيتمادي  
 عليه فيدخل بذلك في الجنس الذي حدثه عن النبي صلى الله عليه وسلم بما حدثه  
 عنه ، من ذلك قول احدا بني آدم ( ان بسطت الى يدك لتقتلني ما انا بباسط  
 يدي اليك لا قتلك ) الآية وكان له مديده ليدفع عن نفسه ولكنه خاف ان يرجع  
 صاحبه عما كان هم به ويتمادي هو في الدفع حتى يكون في ذلك تلف صاحبه  
 فخاف الله من اجل ذلك ، ومثله قوله صلى الله عليه وسلم هذا قسمي فيما املك  
 فلا تلمني فيما تملك ولا املك ، مع علمه ان لامؤاخذة فيما لا يملك ولكن على التوقي  
 من الزيادة فيما لا يملك فكان الذي من ابي بكر الاحنف تنبيها على ما هو مخوف  
 عليه وكان انصراف الاحنف على الشفاق منه لعلمه بنفسه وباخلاقه التي  
 هو عليها .

## في اهتزاز العرش

١٥ عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهتز العرش لموت  
 سعد بن معاذ ، وروى ان امه بكت وصاحت لما اخرجت جنازته فقال لها  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الا يرقأ دمعك ويذهب حزنك فان ولدك اول  
 من ضحك الله له واهتز له العرش ، واهتزاز العرش لم يبين اي العرش هو فقيل  
 انه السرير الذي حمل عليه - عن ابن عمر اهتز العرش لحب لقاء الله عز وجل سعدا  
 ٢٠ فقالوا وما العرش قال سبحان الله لقد تفسخت اعواده او عوارضه وانه على  
 رقابنا فكان آخر من خرج من قبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان سعدا  
 ضغط في قبره ضغطة فسألت الله ان يخفف عنه وقرأ ( ورفع ابويه على العرش )  
 قال السرير ، ومنه ما روى ان اسيد بن حضير لما اخبر بموت امرأته بكى  
 فقيل له ابكي قال ومالي لا ابكي وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول



ان العرش اهتزت اعواده لموت سعد بن معاذ . وعلى هذا فيحتمل ان الله تعالى الهمة بعد ان حمل عليه سعد بمكانته ومنزلته فصار بذلك اهلالا لعرسة فاهتز له كالخشبة التي كانت يخطب اليها صلى الله عليه وسلم اشفاقا لفراق رسول الله صلى الله عليه وسلم .

- وقبل انه عرش الرحمن وروى ان جبريل جاء الى رسول الله .  
 صلى الله عليه وسلم فقال من هذا العبد الصالح الذي مات فتحت له ابواب السماء وتحرك له العرش قال فخر ج الى سعد فاذا سعد قد مات . وروى  
 رميثة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات سعد قال لقد اهتز له عرش  
 الرحمن وكذلك افتخار الاوس على الخزرج بقولهم منا غسيل الملائكة  
 حنظلة ومنا من اهتز له عرش الرحمن ومنا من حمته الدبر ومنا من اجيزت  
 شهادته بشهادة رجلين مشهور لا يخفى ويحتمل ان يكون العرشان جميعا  
 اهتز او قيل الا اهتز از هو السرور والارتياح فيكون الله تعالى الهمة العرشين  
 موضع سعد منه فكان منها ما كان وقيل الا اهتز از كان من الملائكة الذين  
 يحملون العرش ويحفون به واضيف الى العرش كقوله تعالى ( فما بكت عليهم  
 السماء والارض ) ( واسئل القرية ) وهذا جبل نحبه ويحبنا اي يحبنا اهله وهم  
 الانصار ونحبهم والله اعلم بمراعاة رسول صلى الله عليه وسلم في ذلك .

### في المستشار

- روى مرفوعا المستشار مؤتمن . الرجل اذا استشار اخاه ملتصقا افضل  
 رايه مقلدا له في ذلك ليمضيه على نفسه فان اشار عليه بخلاف الصواب فقد غشه  
 وخانه والخيانة ضد الامانة ، وروى ابو هريرة عنه صلى الله عليه وسلم .  
 من استشاره اخوه فاشار عليه بغير رشد فقد خانه ، ففيه انه لو اشتهر برشد  
 لوفى امانته .

### في النساء والامال

- روى مرفوعا ما تركت بعدى فتنة هي اضر على الرجال من النساء



وقوله صلى الله عليه وسلم لكل امة فتنة وفتنة امتي المال . ففيه انه ترك في امة  
فتنة غير النساء منها فتنة المال وهى تعم الرجال والنساء وقد حذر النبي  
صلى الله عليه وسلم من فتنة النساء وفتنة الدنيا بقوله ان الدنيا حلوة خضرة  
وان الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء .  
ه فان اول فتنة بنى اسرائيل من النساء . وفتنة الدنيا اعم من الجميع اذ المال  
والنساء وغيرهما داخله فيها .

## فى الاعمى البصير

روى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذ هبوا بنا الى بنى  
واقف نعود ذلك البصير وكان محجوب البصر ، انما وصف صلى الله عليه وسلم  
الاعمى بالبصير ولم يذكره بالعمى كما قال تعالى ( ليس على الاعمى حرج )  
و ( عبس وتولى ان جاءه الاعمى ) لان البصر يكون بالقلب وبالعين فذكره  
النبي صلى الله عليه وسلم باحسن حاله وهو البصر الذى بقلبه وان كان  
جائزا ذكره بالعمى .

## فى خير الكافر

١٥ عن عائشة قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابن جدعان فى  
الجاهلية كان يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافع قال لا يا عائشة  
انه لم يقل يوما رب اغفر لى خطيئتى يوم الدين وعن عدى بن حاتم قلت  
يا رسول الله ان ابى كان يفعل كذا وكذا ويصل الرحم قال ان اباك  
اراد امرافاد ركه ، يعنى كان ذلك لقصد منه قد بلغه وعن سلمان بن عامر  
انه اتى انبى صلى الله عليه وسلم فقال ان ابى كان يقرى الضيف ويفعل ويفعل  
٢٠ وانه مات قبل الاسلام قال ان ينفعه ذلك فلما ولى قال على الشيخ فلما جاء  
قال ان ذلك لن ينفعه ولكن فى عقبه انهم لن يفتقروا ولن يذلووا ولن ينخزوا  
يحتمل انما رده لان الملك نزل فى امر ابى سلمان كما فى حديث الى قتادة هل



يكفر الله خطاياه بالقتل في سبيل الله قال نعم ، ثم قال له اردد له الا الدين كذلك قال جبريل ، وماروى عن حكيم بن حزام انه قال ارسل الله صلى الله عليه وسلم ارايت امورا كنت اتحنث بها في الجاهلية من صدقة وعتاقة وصلاة رحم هل لي فيها من اجر ؟ قال اسلمت على ما ساف لك من خير اراد بالخير ما يحمد عليه مثله على ما كان منه وان كان لا اجر له فيه فلا يخاف ما تقدم من الآثار وجملة الامر فيه الرجوع الى مراد العامل بعمله لقوله عليه السلام انما الاعمال بالنية ، الحديث ، واذا كانت الاعمال في الاسلام لغير الله لا يكون لعاملها الا ما قصد بها فاحرى ان تكون الاعمال في الجاهلية لا يثاب فاعلوها ولا يحصل لهم الا ما قصدوا بها من اسباب دنياهم .

## ١٠ في الاكل بغيره

عن المستورد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اكل برجل مسلم اكلة فان الله عز وجل يطعمه مثلها من جهنم ومن اكتسى برجل مسلم ثوبا فان الله عز وجل يكسوه مثله من جهنم ومن قام برجل مسلم مقام سمعة فان الله عز وجل يقوم به مقام سمعة يوم القيامة وذلك على الرجل يأكل بالرجل اموال الناس كالذي يأخذ اموالهم ليسد بها فقره ويأخذ نفسه وهو مثل ما يقال فلان يأكل بدينه وفلان يأكل بعمله ومثله من اكتسى برجل مسلم ومعنى من قام برجل مسلم اي من قام من اجله مقام سمعة لا معنى استحق به ذلك ولكن ليفضحه به ويسمع به فيه كان من اهل الوعيد المذكور .

## في الخيلاء المحمود

٢٠ عن جابر بن عتيك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من الخيلاء ما يحب الله تعالى ومنها ما يكرهه فاما الخيلاء التي يحب الله عز وجل فاختيال المرء بنفسه عند الصدقة وعند القتال ، والخيلاء التي يكره الله عز وجل فالبغي والفخر ، الاختيال عند القتال هو احتقار قرنه واقتداره عليه وقلة اكرامه



به فيلقى بذلك الرعب في قلب عدوه ومثله الخلاء عند الصدقة فان الشيطان يعارضه فيها كما قال تعالى ( الشيطان يعدكم الفقر ) الآية غيرى باختياله شيطانه قلة اكثر اثاره بوسوسته لقوة يقينه وثقته بالجزاء عند ربه فيقهره ويخالف هواه .

## في قصة ايوب عليه السلام

روى انس مرفوعا ان نبي الله ايوب لبث به بلاؤه ثمان عشرة سنة فرفضه القريب والبعيد الارجلين من اخوانه كانوا من اخص اخوانه كانوا يغدوان اليه ويروحان فقال احدهما لصاحبه تعلم والله لقد اذنب ايوب ذنبا ما اذنبه احد من العالمين فقال له صاحبه وما ذاك ؟ قال منذ ثمان عشرة سنة لم يرحمه الله فيكشف ما به ، فلما راحا اليه فلم يصبر الرجل حتى ذكر ذلك له فقال ايوب لا ادرى ما يقول غير ان الله عز وجل يعلم اني كنت امرء على الرجلين يتنازعا ن فيذكر ان الله فارجع الى بيتي فاكفر عنهما كراهة ان يذكر الله عز وجل الا في خير ، وكان يخرج الى حاجته فاذا قضاهما امسكت امرأته بيده حتى يبلغ فلما كان ذات يوم أبطأ عنها واوحى الى ايوب في مكانه ( ان اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب ) فاستبطأته فتلقته تنظر وأقبل عليها قد اذهب الله عز وجل ما به من البلاء وهو على احسن ما كان فلما رأتها قالت اي بارك الله فيك هل رأيت نبي الله هذا المبتلى ؟ والله ما رأيت احدا اشبه به منك اذ كان صحيحا قال فاني انا هو وكان له اندران اندر للقمح واندر للشعير فبعث الله عز وجل محبتين فلما كانت احدهما على اندر اللقمح افرغت فيه الذهب حتى ناض وافرغت الاخرى منها في اندر الشعير الورق حتى فاض .

قوله فاكفر عنهما لا يجوز ان يكون كفارة يمين لأنه لا يجوز ان يكفر احد عن يمينه قبل الحنث ولا بعده وهو حي ولكن هذا على الكفارة عن الكلام الذي ذكر الله عز وجل فيه بمالم يكن يصلح ان يذكر فيه والكفارة مغطية لما كفرت به عنه ولكن التغطية قد تكون بفناء المغطى كالبدن في الارض



يغطي بالطين ولا ينبت الا بعد فناء البذر ولا جله سمي الزارع كافرا وقد  
تكون ببقاء المغطى وظهوره بعد ذلك قال الشاعر ( في ليلة كفر النجوم  
غمامها ) تأويل كفارة ايوب ما كان من ذكر الله من الرجلين بما لا يصلح ان  
يذكر كان خطيئة قد ظهرت وما ظهر من الخطايا ان لم يغير يعذب الله الخاصة  
والعامة عليها كما روى مرفوعا ان الله لا يهلك العامة بعمل الخاصة ولكن اذا  
رأوا المنكر بين ظهر انهم فلم يغيروه عذب الله العامة والخاصة .. فلذلك تلاقاه  
ايوب بما يدفع به عذاب الله من الصدقة التي تكفر الذنوب وتدفع العقوبات  
من غير أن يكون للرجلين في ذلك كفارة تغطي معصيتهما او تفنيها ومثله قوله  
تعالى ( وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون )  
والاستغفار ما كان من الجميع ولكنه كان من بعضهم ودفع به العقوبة عمن  
كانت منه المعاصي وعمن لم تكن منه وهذا احسن ما تؤول كفارة ايوب عن  
الرجلين به والله اعلم .

## في الاخوة والصحبة

روى عن طلحة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر  
فلما اشرقنا على حرة واقم اذا نحن بقبور قلنا يا رسول الله هذه قبور اخواننا قال  
هذه قبور اصحابنا فلما جاء قبور الشهداء قال هذه قبور اخواننا ، وعن ابي  
هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار  
قوم مؤمنين وانا ان شاء الله بكم لاحقون ، وددت اني قد رأيت اخواننا قالوا  
يا رسول الله لسنا باخوانك قال بل انتم اصحابي واخواني الذين يأتون من بعدى  
وانا فرطهم على الحوض .

٢٠

الاخوة هي المصافاة التي لا غش فيها ولا باطن لها يخالف ظاهرها  
قال عن وجل ( انما المؤمنون اخوة ، واغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان )  
ومنه لا تباغضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا ، والصحبة قد تكون  
بظاهر يخالفه الباطن الذي كان مع اصحابها بخلاف الاخوة .



## في الجدل

عن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة و فاطمة ابنة رسول الله فقال ألا تصلون؟ قال فقلت يا رسول الله انما انفسنا بيد الله فاذا شاء ان يبعثها بعثها ، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت له ذلك ولم يرجع الى شيئا ، ثم سمعته وهو مدبر يضرب فخذه ويقول ( وكان الانسان اكثر شيء جدلا ) لم يكن منه صلى الله عليه وسلم كراهة لقول علي ولا انكارا منه عليه بل اعجابا بالسرعة جوابه الصائب .

ومنه قول بلال وقد وكله بصلاة الصبح ليلة التعريس اخذ بنفسه الذي اخذ بنفسك ، فلم ينكر ذلك عليه النبي صلى الله عليه وسلم وكان فيما تلاه ما يدل على ان الانسان قد يكون معه من الجدل ما يحسن من الجواب بما هو محمود منه .

## في حلاوة المال وخضرته

عن سعيد المقبري عن خولة قال جئناها لنسئله عن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت تحت حمزة بن عبد المطلب فخلف عليها بعده رجل من بني زريق فجاء زوجها ونحن عندها فقال ما جاء بكم قلنا جئنا لنسئله عن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها انظري ما تحدثين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كذبا على رسول الله ليس كالكذب قالت أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد دخل على عمه يعودده يقول ان هذا المال حلوة خضرة فمن اخذه بحقه بوررك له فيه ورب متخوض فيما اشتبهت نفسه من مال الله ورسوله له النار يوم القيامة لم يقل خاضرا حلوا وهو مذكر لانه رده الى الدنيا اذ كان المال لا يكون الا فيها .

## في استخلاف عمر من بعده من الصحابة

روى ان عمر خطب يوما فقال اني رأيت فيما يرى النائم ديكا احمر



تقر في معقد ازارى ثلاث نقرات واني استعبرت اسماء بنت عميس فقالت يقتلك رجل من العجم واني اخشى ان يكون موتى بخاة واني اشهدكم اني ان اهلك ولم اعهد فالامر الى هؤلاء النفرا الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنهم راض، عثمان وعلي وطلحة وازبير وسعد وعبد الرحمن، وروى مثله بمعناه عمرو بن ميمون ومعدان بن ابي طلحة وهم ائمة العلم عدول فيه ما مودون عليه مقبولة روايتهم فلا يجوز لذي عقل ان يتعلق برواية ابي مخرمة الذي لا يعرف ولا يعد من اهل العلم ولا يعرف له لقاء عمر فيما قد خلفه فيه وبالله التوفيق.

## في تعليم القرآن وتعلمه

روى مرفوعا خياركم من تعلم القرآن وعلمه او خيركم من تعلم القرآن وعلمه، فيه اعلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خير القرن الذي هم منه من تعلم القرآن وعلمه ويجوز ان يكونوا متفاضلين بمعنى زائد على المعنى المذكور من العلم بالاحكام التي في كتابه والتي اجراها على لسان رسوله ممن ليس بقيتهم فيها كذلك فيكون بذلك افضل ممن سواه من اهل قرنه ثم كذلك كلما تعالوا بمعنى من المعاني المحمودة يفضلون من سواهم ممن هو في طبقته حتى يتناهى الى من هو اعلاهم في تلك المعاني فيكون خيرهم وكذلك الحكم في كل قرن لان الله تعالى فضل امة محمد صلى الله عليه وسلم على سائر الامم وفضل القرن الذي بعث فيها على بقيتها ثم الذي يليه وهلم جرا الى آخر الزمان.

## في طول العمر

عن ابي بكرة سئل النبي صلى الله عليه وسلم اي الناس افضل؟ او قال خير... قال من طال عمره وحسن عمله، قيل فاي الناس شر؟ قال من طال عمره وساء عمله، ظاهره العموم والمراد به الخصوص لانه معلوم انه ليس افضل من الانبياء ولا من الصحابة والمراد من خير الناس، مثله قوله



تعالى (وأوتيت من كل شيء) و (تدمر كل شيء بأمر ربها) والمراد بهما بعض الاشياء ومثله ما روى عن درة قالت كنت عند عائشة فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيتوني بوضوء فابتدرت أنا الكوز فتوضأ ثم رفع طرفه أوعينه الى فقال انت منى وأنا منك فأتاه رجل وكان سألها على المنبر من خير الناس قال افقهم في دين الله عز وجل ، فيه جلالة درة بنت ابي لهب لانها كانت من المهاجرات فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم امرها الى نفسها لا الى ابيها لان الله تعالى قال (ولا تزدوا زرة وزر اخرى) فكان الذى من ابي لهب لا يتعداه الى ولده ولا الى غيره والذى اكتسبته ابنته من الخير لا يتعداها الى من سواها من اب ولا غيره .

## ١٠ فى ما اجتمع لابي بكر وابند وابن

### ابند من المبايعات

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مرضه الذى قبض فيه روحه مر به ابن لعبد الله او عبد الرحمن بن ابي بكر (١) ومعه اراكاة خضراء فلحظ اليه فدعوته فأخذتها منه فناواتها اياه فوضعها على فيه وكان رأسه بين سحري ونحري فبينما نحن كذلك اذ رفع رأسه فظننت انه بعض ما يريد من اهله وكانت ريمحبا ردة فقبض الله عز وجل روحه وما اشعر .

(١) الثابت فى صحيح البخارى وغيره من رواية جماعة عن عائشة « دخل عبد الرحمن بن ابي بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا مسندته الى صدرى ومع عبد الرحمن سواك رطب » وفى رواية « ومر عبد الرحمن بن ابي بكر وفى يده جريدة رطبة » ولم يذكر الحافظ فى فتح البارى ما يخالف ذلك والله اعلم ، نعم ذكره ان محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر ولد على عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال موسى بن عقبة له رؤية وقل ابن شاهين كان اسن من عمه يعنى محمد بن ابي بكر ومحمد بن ابي بكر ولد فى طريق المدينة الى مكة فى حجة الوداع - ح



علمنا بهذا الحديث انه قد كان لعبد الله ولعبد الرحمن ابن ومحال ان يكون حينئذ في حال من يسعى الاوسنة متقدمة افتتح مكة وكان الناس بمكة جاؤا ابا بنائهم الصغار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يبايعوا مع آبائهم كما بايع من لم يبلغ قبل ذلك كالزبير وعلى فكان ابن عبد الله وابن عبد الرحمن كذلك وكان الناس يأتونه بصبيانهم فيمسح على رؤوسهم ويدعو لهم فيكون ابن ابن ابي بكر من اولائك ويحتمل انه كان عقل البيعة فبايعه ويكرن ابوبكر ممن تفرد بالبيعة من نفسه يومئذ وبابيعة من ابنه وبابيعة من ابن ابنه ارسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يعلم اجتماع ذلك لأحد من الناس سواه .

## في فضل اهل بدر

عن رافع بن خديج اتي النبي صلى الله عليه وسلم جبريل او قال ملك عظيم فقال كيف اهل بدر فيكم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم عندنا افضل الناس قال الملك كذلك عندنا من شهد بدرا من الملائكة لا يعارض هذا قوله جميعا وهم في انفسهم متفاضلون باسباب تختص ببعضهم كالانبياء افضل الناس وفيما بينهم متفاضلون فاهل بدر يفضلون اهل قرنهم بشهودهم بدر او اختصاصهم بهذا .

١٥

## في احب الناس الى الرسول صلى الله عليه وسلم

عن اسامة بن زيد قال مررت فاذا علي والعباس قاعدا فقال يا اسامة استأذن لنا فقلت يا رسول الله ان عليا والعباس بالباب يستأذنان فقال أترى ما جاء بهما؟ قلت لا قال لكني ادرى ائذن لهما فدخل فقال علي يا رسول الله اي الناس احب اليك؟ قال فاطمة ابنة محمد قال اني لست أسألك عن النساء انما أسألك عن الرجال قال من انعم الله عليه وانعمت عليه اسامة ابن زيد قال علي ثم من؟ قال ثم انت ، وفي رواية فدخل فقال يا رسول الله



جئنا نسألك عن أحب أهل بيتك إليك فقال فاطمة قالا لسنا نسألك عن النساء إنما نسألك عن الرجال قال اسامة فقال العباس شبه المغضب ثم من يا رسول الله قال ثم على فقال جعلت عمك آخر القوم؟ فقال يا عباس ان عليا سبقك بالهجرة، وما روى ابن عمر قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد فطعن بعض الناس في امرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان تطعنوا في امرته فقد كنتم تطعنون في امرأة ابيه من قبل، وايم الله انه كان خليقا للامارة وان كان لمن أحب الناس الى وان هذا لمن أحب الناس الى بعد، لا يعارض ما ذكرنا لانه لما سأله على عن أحب الناس اليه وعن أحب أهل بيته اليه فقال فاطمة دل انها في المحبة فوق اسامة وقوله في اسامة من أحب الناس يريد ١٠ من أحب الرجال.

وما روى عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث جيشه على ذات السلاسل قال فقلت اي الناس أحب اليك؟ قال عائشة قلت فمن الرجال؟ قال ابوها قلت ثم من؟ قال عمر فقد رجلا لا يحتمل ان يكون عمر و علم منزلة أهل البيت في المحبة على جميع الناس فكان سؤاله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أحب الناس من سوى أهل البيت وعلم صلى الله عليه وسلم مراده فاجابه عليه واجاب عليا بما اجابه من أحب الناس من أهل بيته واسامة كان حينئذ من أهل بيته لان اباہ كان يدعى زيد بن محمد ثم نسخ بقوله تعالى (ادعواهم لآبائهم) الآية ولكن محبة اسامة بعد أهل البيت مقدم على غيرهم . ١٥

وما روى عن عائشة انها سألت اي اصحاب رسول الله كان أحب اليه؟ قالت ابوبكر قيل ثم من؟ قالت عمر قيل ثم من؟ قالت ابو عبيدة بن الجراح قيل ثم من؟ فسكتت يحتمل انها اخبرت على ما وقع في قلبها وفي ظنها فقد روى عن عائشة انه ذكر لها على فقالت ما رأيت رجلا كان أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منه ولا امرأة أحب اليه صلى الله عليه وسلم من امرأته ٢٠ فالتوفيق



فالتوفيق انها كانت علمت ان احد الايذ هب عنه تقدم اهل البيت في محبته  
صلى الله عليه وسلم فاجابت او لا بما اجابت ولما سئلت عن علي اجابت بما اجابت  
به فيه يحققه ما روى عن النعمان بن بشير ان ابا بكر استأذن علي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فسمع صوت عائشة تقول والله لقد عرفت ان عليا احب  
اليك من ابي مرتين او ثلاثا. فاستأذن ابا بكر فدخل فاهوى اليها وقال يا بنت  
فلان ألا اسمعك ترفعين صوتك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكر  
رسول الله صلى الله عليه وسلم علي عائشة ما قالت من ذلك فخرج بحمد الله  
معاني الآثار خروجا لا تضاد فيه ولم يكن تقدم علي في المحبة على ابي بكر  
بافضل من تقدم ابي بكر في الفضل عنده صلى الله عليه وسلم فلكل واحد  
منها موضعه من محبته ومن فضله رضوان الله عليهم اجمعين .

١٠

## في عثمان وخلافته

عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد يوما ألما فارسل  
الى عثمان ان الله عز وجل سيقمصك قميصا فان ارادوك على خلعه فلا تخلعه،  
فقبل لها فابن كنت لم تذكري هذا؟ قالت نسيتها . فيه ما يدل على ان اوصافه  
التي بها استحق الخلافة واجمع الناس على استحقاقه من اجلها لم تتغير عما كانت  
عليه لانه لو احدث ما لا يصح معه بقاءه على الخلافة على زعم بعض الامراء  
صلى الله عليه وسلم بالتمسك بها .

## في اما بعد

روى النبي صلى الله عليه وسلم من قوله في ابتداء خطبته أما بعد  
في حديث المسور بن مخرمة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما بعد .  
فان بني هشام بن المغيرة استأذنوني ان ينكحوا ابنتهم علي بن ابي طالب  
، الحديث ، والمعنى فيه ان العرب من عادتها الايجاز والاختصار في الكلام  
بالإيحاء الى ما يفهم به من مخاطبه مراده وكانت عادتهم استفتاح الكلام

٢٠



باسم الله وحده والثناء عليه فكان معنى قولهم أما بعد أما بعد الذي كان منهم من التسمية والحمد والثناء كان كذا وكذا فيذكرون حاجتهم مع حذفهم ذكر ما أرادوه من ذلك ولهذا يرفعون بعد اذ كان المضاف والمضاف اليه كالشيء الواحد ولو جاءوا بالكلام لنصبوا بعد فقالوا أما بعد كذا وكذا لانها صفة فلو حذفوا رفعوا بعد وهو الذي يسمى غاية ومنه قوله تعالى ( الله الامر من قبل ومن بعد ) ومنه اعطيتك درهما لا غير ولو ذكر والنصبوا غير فقالوا اعطيتك درهما لا غيره .

### في شفاعت الاولياء

عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله وسلم اذ كان يوم القيامة جمع الله عز وجل اهل الجنة صفوفًا واهل النار صفوفًا فينظر الرجل من صفوف اهل النار الى الرجل من صفوف اهل الجنة فيقول يا فلان ألا تذكر يوم اصطنعت اليك معروفًا فيقول اللهم ان هذا اصطنع الى في الدنيا معروفًا فيقال له خذ بيده وأدخله الجنة برحمة الله عز وجل ، فيه ان الشفاعت قد تكون من ذوى المنازل العلية وان لم يكونوا انبياء لكن في اهل التوحيد من المذنبين فضلًا من الله على عباده الصالحين فيشفعون على قدر منازلهم كما ان الانبياء يشفعون فيما يشفعون فيه لعلو منازلهم .

### في موضع سوط من الجنة

روى مرفوعًا موضع سوط من الجنة خير من الدنيا وما فيها ، اى موضع سوط مما اوتى من ادخل الجنة خير من الدنيا وما فيها . اذ لا منفعة في ذلك المقدار من الجنة كما يقول الرجل شبر من دارى احب الى من كذا وكذا ليس على انه ليس له الاشبر منها وانما يعنى ذلك المقدار من الدار التى هى له فقد روى ان أدنى اهل الجنة منزلة يعطى مثل الدنيا وعشرة امثالها .

### في العزلة

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا اخبركم بخير

الناس



الناس منزلاً؟ قلنا بلى يا رسول الله قال رجل آخذ بعنان فرسه في سبيل الله حتى يقتل أو يموت، واخبركم بالذي يليه؟ قلنا نعم يا رسول الله قال رجل معتزل في شعب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعتزل شرور الناس، واخبركم بشر الناس منزلاً؟ قلنا نعم يا رسول الله قال الذي يسئل بالله عز وجل ولا يعطى به، لا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم المسلم الذي يخاط الناس ويصبر على اذاهم .  
 خير من المسلم الذي لا يخاط الناس ولا يصبر على اذاهم، لان قوله خير الناس عام اريد به الخصوص يعنى من خير الناس كقوله صلى الله عليه وسلم خير الناس من طال عمره وحسن عمله، وخياركم من تعلم القرآن وعلمه، وقال تعالى (وأوتيت من كل شيء) ولم تؤت مما اختص الله تعالى به سليمان، وكذا قوله اخبركم بالذي يليه يحتمل ان المراد به من خير اهلها ويحتمل ان يكون بين المنزلتين منزلة فيكون من يخاط ويصبر افضل ممن لا يخاطهم ولا يصبر على اذاهم باعتزاله شرورهم وانقطاعه عنهم واعلمها فوق المنزل التي هي قبلها وتكون هذه تليها على حاله يؤيده حديث ابي ذر فيها تقدم في الثلاثة الذين يحبهم الله ذكر فيهم رجل له جاري يؤذيه فيصبر على اذاه ويحتسبه حتى يفرج الله له منه اما يموت واما بغيره، فاذا نال هذه الدرجة بصبره على اذى رجل واحد فالذي بذل نفسه للناس ويصبر على اذاهم ويخاطهم بذلك اولى .

ويحتمل ان يكون المخالطة في وقت افضل والاعتزال عن الذس في وقت آخر افضل من المخالطة يؤيده حديث ابي ثعلبة الخشني سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم) الآية فقال بل ائتمروا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى اذا رأيت شح مطاعا وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وابغاب كل ذي رأى برأيه رأيت امرا لا بد منه فعليك نفسك اياك امر العوام، الحديث، فيكون اعتزال الناس افضل من المخالطة فلا تضاد .  
 ومما يدل على صحة هذا التاويل ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم انها ستكون فتن تكون فتنة المضطجع فيها خير من القاعد والقاعد فيها خير من



القائم والقائم فيها خير من الماشى والماشى فيها خير من الساعى، فاذا وقعت فمن كانت له ارض فليحق بارضه ومن كانت له ابل فليحق بابله ومن كانت له غنم فليحق بغنمه، فقال رجل يا رسول الله فمن لم يكن له ارض ولا ابل ولا غنم قال فليغمد سيفه ثم ينبج ان استطاع النجاة، ثم قال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت فاشهد، فقال رجل يا رسول الله فان اكرهت حتى يذهب بي فاصير بين الصفيين فيجىء الرجل فيقتلني قال يبوء باثمك ويكون من اصحاب النار، فاعتزال الناس في هذا الحال مرتبة عالية فيحتمل ان تكون هي المرادة في الحديث الاول.

## في المرأة تقبل في صورة شيطان

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة فدخل على زينب بنت جحش فقضى حاجته ثم خرج الى اصحابه فقال لهم ان المرأة تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان، لم يرد الصورة الى هي الحلقة لان الله تعالى شبه رؤس الشياطين بالشجرة التي تخرج في اصل الجحيم لقبح ما هي عليه وفضاعته وشبهت المرأة بالشيطان لانه يخالط قلوب الناس من الفتنة المؤدية الى العقوبة في الدنيا والخرى في الآخرة كما تخالط قلوب الناس بالقاء الشياطين ما يغويهم ويزين لهم الآثام والقبائح قال تعالى (يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان كما اخرج ابويكم من الجنة) الآية فكان مثل ذلك ما يكون رؤيتهم المرأة مما يوقع في قلوبهم ما لا خفاء به مما يكون مثل ما يوقعه الشيطان بقلوبهم.

## في مثقال حبة من الكبر او الايمان

عن عبد الله بن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر ولا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من ايمان، وخرجه من طرق يعنى لا يدخل النار دخول تخليد كالكافر لان الآثار تظاهرت بدخول المؤمنين المذنبين ونحو جهنم منها بالشفاعة يؤيده حديث انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج من قال لا اله الا الله وكان



في قلبه من الخير ما يزن ذرة .

ولكل نبي دعوة دعائها لا متهواني اختبات دعوتي شفاعتي لأمتي  
يوم القيامة ، وعن عبد الله بن مسعود مرفوعا أني لأعلم آخر أهل النار  
خروجاً من النار وآخر أهل الجنة دخولا الجنة ، رجل يخرج من النار حبوا ،  
فيقال له ادخل الجنة فيدخل وقد أخذ الناس مساكنهم فيخرج فيقول أي  
رب لم أجد فيها مسكنا فيدخل ثم يخرج فيقول رب لم أجد فيها مسكنا فيقول  
الله عز وجل له إن لك مثل الدنيا وعشرة أضعافها أو قال هل ترضى أن  
يجعل لك مثل الدنيا وعشرة أضعافها ، فيقول أي رب ألتسخر بي وانت  
الملك قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك حتى بدت نواجذه ،  
ولا يخرج من النار إلا من كان دخلها .

فان قيل ، أفيحوز أن يقال لا يدخل النار من يدخلها فقلت جاء  
القرآن بمثله قال تعالى ( انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ) فلم يكن  
ذلك على كل من اشرك بل على من بقى على شركه حتى خرج من الدنيا ، أما  
من تاب من شركه حتى خرج من الدنيا وهو مؤمن فلا يتناوله لقوله  
( والذين لا يدعون مع الله الها آخر ) الآية الى قوله ( فاولئك يبدل الله  
سيئاتهم حسنات ) فكذا حديث ابن مسعود فيه نفى دخول معه تخليد وإثبات  
دخول بغير تخليد .

والمراد بالكبر هو الترفع عن الناس ووضع الرجل نفسه في موضع  
لم يضعه الله فيه وغمصه الناس بأنزالهم دون المواضع التي جعلهم الله فيها  
وفي ذلك خلاف لحكم الله تعالى فيهم وفيه الوعيد من الله غير مستنكر في ذلك  
يبين ما قلنا ما روى عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
لا يدخل النار مثقال ذرة من إيمان ولا يدخل الجنة مثقال ذرة من كبر ،  
فقال رجل يا رسول الله إن أحدا يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا ، قال  
الكبر بطر الحق وغمص الناس .



وعن ثابت بن قيس قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الكبر فشدد فيه وقال ان الله عز وجل لا يحب من كان مختالا فيخورا فقال رجل من القوم والله يا رسول الله ان ثيابي لتغسل فيعجبني بياضها ويعجبني شراك نعلي وعلاقة سوطي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك من الكبر .  
 ٥ انما الكبر أن تسفه الحق وتغمص الناس .

والمعنى فيما رويناه انه لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من كبر ، انه لا يدخل الجنة قبل دخول النار الا ان يغفر الله له لانه دون الشرك ويحتمل ان الحديث عام يراد به الخصوص وهو من سبق في علم الله تعالى انه لا يغفر له فيكون معناه انهم لا يدخلون الجنة قبل ان يدخلوا النار وانما يدخلونها بعد أن يخرجوا من النار لانه لا يمكن اجراؤه على ظاهره انهم لا يدخلون ابدا اذ لا يخلد في النار الا الكفار ، وكذا قوله لا يدخل النار من في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان ، عام اريد به خاص وهو من سبق في علم الله تعالى انه يغفر له من الموحدين المذنبين .

## في الامر بأخذ القرآن عن اربعة

١٥ عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا القرآن من اربعة عبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم مولى ابي حذيفة ، سبب اختصاص الامر بالاخذ منهم دون غيرهم مع مشاركتهم لهم في حفظ جميع القرآن كزيد بن ثابت وابي زيد هو أن من يجمع القرآن قد يصلح لأن يؤخذ عنه لضبطه اياه ولحسن اخذه على من يقرأه عليه وقد يجمعه من لا يكون كذلك فاحتمل ان يكون الاربعة يصلحون لذلك ويقدرون عليه من انفسهم ويقدر الناس عليه منهم ومن سواهم يقصر عن ذلك فأمر الناس ان يأخذوه عن الذين لا تقصير معهم فيما يحتاج اليه في اخذه عنهم دون من يقصر عن ذلك .



## في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على أبي

- عن أبي قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت أن أقرأ القرآن عليك قال قلت سماني لك ربك عز وجل قال نعم فقرأ علي ( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ) بالياء جميعا أي بعض القرآن .
- لا كله يؤيده رواية قتادة عن أنس أنه لما قال الله سماني لك قال الله سماني لي بفعل أبي يبكي قال قتادة ونبئت أنه قرأ عليه ( لم يكن الذين كفروا ) وهذا كما يقال سمعت القرآن أي بعضه وقال تعالى ( فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ) ومن قرأ شيئاً منه ما مورباً لا استعاذة ولا وجه لا نكار منكر بان القاري يقرأ على من فوق رتبته لئلا خذ عنه لما جته إليه لان قراءة النبي صلى الله عليه وسلم
- ١٠ وسلم ليوقفه على ما يقرأ عليه حتى يكون آخذاً له من فيه كقراءة الشيخ الحديث ، على من سمعه منه وعن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بن كعب إن الله امرني أن أقرأك قال أبي وقد ذكرت عنده قال نعم فأغرورت عيناه وجعل يبكي ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي عن أبي أن الله امره أن يقرئه سورة من القرآن لا أن يقرأ عليه القرآن .
- ١٥ فان قيل ، فهل لأحد من الصحابة من الرتبة في القرآن مثل ما لأبي منها ؟ قلنا لعبد الله بن مسعود زيادة على ما وجدناه لأبي وذلك ما روى عن أبي ظبيان قال قال عبد الله بن عباس أي القراءتين تقرأ ؟ قلت القراءة الأولى قراءة ابن أم عبد قال بل هي الآخرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ القرآن على جبريل في كل عام مرة فلما كان العام الذي قبض فيه عرضته
- ٢٠ عليه مرتين فحضر ذلك عبد الله بن مسعود فعلم ما نسخ وما بدل ، فكان فيه حضوره لقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن على جبريل ونحن نحيط علماً أن تلك المرتبة لم يباها ابن مسعود إلا بالله عز وجل إياه أن يبلغه إياها .



و عن عقيقة جاء رجل الى عمر بعرفات فقال جئتكم من الكوفة  
وتركت بها رجلا يملأ المصاحف عن ظهر قلب فغضب عمر وانتفخ قال ويحك من  
هذا؟ قال عبد الله بن مسعود قال فوالله ما زال يطفأ ويذهب عنه الغضب  
حتى عاد الى حاله التي كان عليها ثم قال والله ما اعلم احدا من الناس هو احق  
بذلك منه وسأحدث عن ذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمر عند ابي  
بكر في امر من امور المسلمين وانا معه ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ونخرجنا معه فلما دخلنا المسجد اذا رجل قائم يصلي فقام رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ويسمع قراءة فلما كدنا ان نعرف الرجل قال من سره ان يقرأ القرآن  
رطبا كما انزل فليقرأه على قراءة ابن ام عبد ثم جلس الرجل يدعو فقال  
صلى الله عليه وسلم مثل قوله فقلت والله لأغدون اليه فلا بشره فغدوت اليه  
فوجدت ابا بكر سبقني اليه فبشره ولا والله ما سابقته الى خير الا سبقني اليه ،  
ففيه حلف عمر انه لا يعلم احدا من الناس احق بما ذكره من ابن مسعود وابي  
وغیره حتى خلا سالم فانه كان مات وخلا ابي زيد فانه قد يجوز أن يكون  
مات قبل ذلك لان موته كان في ايام عمر ، وعن أبي وائل قال خطبنا  
عبد الله على المنبر فقال والله ما نزل من القرآن شيء الا وانا اعلم في اي شيء  
نزل؟ وما احدا اعلم بكتاب الله مني وما انا بخيركم ولو اني اعلم احدا يبلغه الابل  
اعلم بكتاب الله مني لأتيته ، قال ابو وائل فلما نزل من المنبر جلست في الخلق  
فلم ينكر احدا ما قال ، وفي سكوت الصحابة من الانكار عليه دليل على  
متابعتهم له فيه .

## في الاعلام بحال عائشة

٢٠

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انساؤه ايتكن  
صاحبة الجمل الا دبب تنبحها كلاب الحوآب يقتل عن يمينها وشمالها قتلى كثير ثم  
تنجوب بعد ما كادت ، قيل فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقف على اي  
ازواجه



ازواجه يكون ذلك منها وليس كذلك فانه صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلي انه سيكون بينك وبين عائشة امر؟ قال انا يا رسول الله قال نعم قال انا من بين اصحابي؟ قال نعم قال فانا اشقاهم يا رسول الله ، قال لا فاذا كان ذلك فاردوها الى ما منها ، ولا تضاد بينهما اذ يجوز أن يكون اعلم الله تعالى نبيه احدى زوجاته اجمالا ثم بينها له بيانا شافيا فخاطب عليا بما خاطبه بعد ذلك .

## في التفديت

روى ان وفد عبد القيس لما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله جعلنا الله فداك ما يصالح لنا من الاشربة فقال لا تشربوا في النقيير قالوا يا نبي الله أتدري ما النقيير؟ قال نعم الجذع ينقر وسطه ولا في الدباء ولا في الحنتم .

وعن ابي عبد الرحمن الفهرى قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في فسطاطه فقلت السلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته الروحاح يا رسول الله فقال اجل ثم قال يا بلال نثار من تحت سمرة كأن ظله ظل طائر فقال لبيك وسعديك وانا فداؤك فقال أسرج لي فرسى ، الحديث .

قيل كيف يقبل هذا وقائله غير قادر عليه وغير مجاب اليه كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لام حبيبة لما قالت اللهم متعني بزوجي رسول الله وبابي ابي سفيان وباني معاوية فسألت لآجال مضروبة وارزاق مقسومة وآثار معلومة لا يعجل منها شيء قبل حله ولا يؤخر بعد حله .

والجواب ان السائل والمسئول له يعلمان انه غير مجاب اليه ومعناه لو وصل الى ذلك وقد ر عليه لفعله فلم يكره ذلك من قائله لما فيه مما يوجب المودة من بعضهم لبعض ويؤكد الاخوة وذلك كدعاء بعضهم لبعض بطول البقاء وزيادة العمر والنسيء في الاجل وهو معروف عرفا غير مستنكر نصا .



وعن محمد بن سيرين قد علم المسلمون ان لا دعوة لهم في الاجل ،  
وعن علي بن ابي طالب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لسعد يوم  
احد ارم فداك ابي وامى ، وعن سعد بن ابي وقاص لقد جمع لى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يوم احد ابويه ، وقال صلى الله عليه وسلم للحسن والحسين  
يا ابي انما وامى من احببني فليحب هذين ، يعنى لو كنت اقدر على ان اجعل ابي  
وامى فداء لمن جعلتهما فداء له لفعلت لما قد بلغ منى نهاية مبلغه .

## في نسبة الرجل الى موضع استيطانه

عن انس مرفوعا قال ليصيبن قوما سفع من النار عقوبة بذنوب  
عملوها ثم ايدخلهم الله الجنة بفضل رحمته وشفاعة الشافعين يقال لهم الجهنميون  
سموا جهنميون وان لم يولدوا بجهنم لأنهم حلوها واقاموا بها وهو مذهب  
ابى يوسف ان من حل بموضع فوطنه جاز أن يقال انه من اهله خلافا لابي  
حنيفة من انه اهل من موضع ميلاده لا غيره من المواضع التى تحول اليها لأنه صلى الله  
عليه وسلم تحول الى المدينة ولم يخرج منه من ان يكون من اهل مكة ولكن لأبي  
يوسف انه يقال له مدنى لا ستيطانه المدينة وان لم يكن ولد بها وفيه ما دل على  
جواز القول بعد انتقاله من الموضع الذى قد صار من اهله باستيطانه اياه  
انه من اهل الموضع الاول يقال لمن سكن مصر من اهل الكوفة كوفى كماسمى  
الجهنميون بعد انتقالهم الى الجنة ، ولمن انتصر الامام ان يقول انما سموا  
الجهنميون لان بنى آدم لا يولدون فى الآخرة ولكن جهنم اول موضع لمن  
دخلها كولد الشخص اول موضع وجد فيها لاقامته فيها .

## في العجوة والكأة

عن ابن عباس مرفوعا العجوة من الجنة وفيها شفاء من السم والكأة  
من المن وفيها او ماءؤها شفاء للعين ، والكبش العربى الأسود شفاء من عرق  
النساء يؤكل من لحمه ، ويحسى من مرقة ، ولا يضاده حديث صلواته صلى الله عليه



وسلم عند المقام مع الجماعة فلما فرغ من صلاته أهوى بيده بينه وبين الكعبة كأنه يريد أن يأخذ شيئاً بيده فقال هل رأيتموني حين قضيت الصلاة أهويت بيدي قبل الكعبة كأنني أريد أن آخذ شيئاً قالوا نعم يا نبي الله قال ان الجنة عرضت على فرأيت فيها إلا عا جيب والحسن والجمال فمرت بي خصلة من عنب فأعجبني فأهويت إليها لآخذها فسبقتني ولو أخذتها لغرستها بين أظهركم حتى تأكلوا من فاكهة الجنة واعلموا ان العجوة من فاكهة الجنة .

فان لو امتناع لامتناع فدل على انهم لم يأكلوا من فاكهة الجنة لانه يحتمل ان مراده بان العجوة من فاكهة الجنة عن الله تعالى اتحف بعض اوليائه بشيء من عجوة الجنة فأكل من ذلك وغرس نواه في الدنيا فكان عنه النخيل الذي منه العجوة وان انتقلت عما كانت عليه ألا ترى ان النواة من الحجاز اذا غرس في غير الحجاز اعدتها الارض المغروس فيها الى ثمار كلها ويقال انها من الحجاز ويؤيده قوله لو أخذته لغرسته أي لغرست نواه لان العنقود لا يغرس حتى تأكلوا من ثمار الجنة ويحتمل ان يكون حتى تأكلوا من ثمار الجنة يريد العنب الذي في العنقود لا ما سواه، وقوله العجوة من فاكهة الجنة، يقضى بصحة قول ابي يوسف ومحمد في ان الرطب من الفاكهة وكذا قوله صلى الله عليه وسلم جواباً لليهود يا محمد في الجنة فاكهة قال فيها فاكهة ونخل ورمان لاستحالة اجابة من سألها عن الفاكهة بذكر ما سواها ولا وجه لمن حمل الآية على التأكيده من باب قوله تعالى ( من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال ) لان الحجة قامت في ذلك وفي ( اذا خذنا من النبيين ميثاقهم ومنتك و من نوح ) ولم تقم الحجة بمثل ذلك في الرطب انه من الفاكهة .

وروى من تصبح كل يوم سبعة من عجوة العالية لم يضره ذلك اليوم سحر ولا سم وروى من ابتكر سبع تمرات ما بين لا بتي المدينة لم يضره ذلك اليوم سم حتى يمسي، فيه ان المراد بالعجوة في الحديث عجوة في المدينة لا ما سواها من جنسها .



وعن جابر كثرت الكمأة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعض اصحابه ان الكمأة من جدري الارض فامتنعوا من اكلها فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخرج فصعد المنبر فخطب فقال الا ما بال اقوم يزعمون ان الكمأة من جدري الارض الا وانها ليست من جدري الارض الا ان الكمأة من المن وماؤها شفاء للعين الا ان العجوة من الجنة وفيه شفاء من السم، فيه بيان سبب اعلام الرسول الله صلى الله عليه وسلم الناس في الكمأة ما اعلمهم فيها .

### في اول نبي بعث

عن انس مرفوعا اول نبي بعث نوح عليه السلام يعني اول نبي بعث الى من في الارض جميعا في زمنه دل عليه تغريق الارض كلها عقوبة لهم اذعتوا ولا يكون ذلك الا باستحقاق الجميع عقوبة المخالفة لان الياس من المرسلين وهو ادريس وهو جد نوح (١) لان نوحا هو ابن لامك بن متوشلح بن

(١) لم تقم حجة على ان الياس هو ادريس ولا ان ادريس هو جد نوح ومع ذلك ففي كون نوح بعث الى اهل الارض جميعا نظر ففي الصحيحين وغيرهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلي . . . » الحديث ، عد فيهن « وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة » ويؤيده في نوح ان في القرآن مواضع في ارساله الى قومه منها في سوره قوله تعالى ( انا ارسلنا نوحا الى قومه ان انذر قومك ) واحسن الاجوبة ما نقله الحافظ في كتاب التيمم من فتح الباري عن ابن عطية وحاصله بايضاح وزيادة ان معنى بعث الرسول الى قومه خاصة ان يؤمر بالتجريد التبليغهم وتكليف المشاق في الذهاب اليهم والتردد عليهم وتجشم الاخطار في ذلك بحسب ما يستطيعه ولا يؤمر بمثل ذلك في غير قومه بل يكفيه ما تيسر له ، وعلى غير قومه اذا بلغتهم دعوته ولم يكن فيهم ما يغنيهم عنها ان يأتوه ويؤمنوا به ويتبعوه ، مثله هو دعليه السلام بعث الى قومه عاد خاصة فعليه التجريد لتبليغهم وبذل وسعه في ذلك فاما بقية الاقوام في عصره فعلى اقسام ، الاول من لم يبلغهم دعوته =



اخنوخ وهو ادريس الا انه كان مبعوثا الى قومه خاصة بدليل قوله تعالى  
( اذ قال لقومه ائذعون بعلا ) الآية فلا مخالفة بين الحديث وبين الكتاب كما  
اؤهم بعض لانه لم ينطق عن هوى بل عن وحى كالقرآن يصدق بعضه بعضا قال  
تعالى ( ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ) .

## في النهي عن المبالغة في الحلب

عن ضرار بن الازور قال أئمت رسول الله صلى الله عليه وسلم بلقوح  
من اهلي فقال احلبها فذهبت لاجهدھا فقال لا تجهدھا دع دواعي اللبن .  
فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب اخلاق العرب فيما لم يؤمر  
بخلها وكان عادتهم في حلب الناقة تبقي شئ من اللبن في ضرعها فاذا احتاجوا  
لضيف نزل بهم او حاجة احتاجوا مما كانوا قد ابقوه في الضرع وان قل  
ثم خلطوه بماء بارد ثم ضربوا به ضرعها وادنوا منه حوارها او جلده محشوا  
ان كانوا نحروه فتلحسه فتدر عليه من اللبن ملء ضرعها فيصرفون فيما  
يحتاجون الى صرفه من اضيا فهم ومن انفسهم فأمرهم صلى الله عليه وسلم بذلك  
لهذا المعنى والله اعلم .

= اصلا فهو لا ، لا كلام فيهم ، الثاني من بلغتهم دعوتهم ولكن لهم نبي آخر حى بين  
اظهرهم او قدماء ولكن شريعته محفوظة عندهم حفظا يوثق به فهو لاء يكفيهم  
ما عندهم ولا يلزمهم ان ياتوا هودا ، الثالث من بلغتهم دعوتهم وليس لهم  
نبي حى ولا شريعة محفوظة فهو لاء يلزمهم ان ياتوا هودا ويتبعوه اذلا يعقل  
ان يعلموا انهم على غير هدى وان هنالك نبيا لله يمكنهم الوصول اليه ثم  
لا يلزمهم ذلك ولا يخفى انهم اذا جاؤهم ونيسر له ارشادهم لزمهم ذلك اذلا يعقل  
ان يقول لهم ابقوا على كفركم وجهلكم ولا شان لى بكم انما بعثت الى غيركم ،  
هذا محال اذا تقرر هذا فنوح عليه السلام بعث الى قومه خاصة كما دل عليه  
القرآن وحديث « اعطيت خمسا لم يعطهن احد قبلى .. » ولكن اتق ان  
كان بقية الاقوام في عصره كلهم من القسم الثالث لم يكن في قوم منهم نبي حى =



## في لاوحي الا القرآن

عن ابن عباس لاوحي الا القرآن ، ما قاله رأيا بل توقيفا وليس فيه ما يدفع ان يوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم باشياء كثيرة ليست في القرآن ويكون معنى قوله لاوحي الا القرآن اي القرآن نفسه وما امر به القرآن مما لم يقله الا بالقرآن لان الله عز وجل قال لنا فيه ( وما آتاكم الرسول فخذوه ) الآية ويكون هذا مراد ابن عباس كما كان مراد علي بن ابي طالب في جواب سؤال ابي جحيفة عنه هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء سوى القرآن قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى القرآن الا ان يؤتى الله فيها في القرآن وما في الصحيفة قال قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر ، فحلف بما حلف ومعه من السنة ما قد كان معه التي منها الوحي الذي يوحى اليه مما ليس هو بقرآن لان ما كان معه من ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم داخل في القرآن اذ كان قبولهم اياه منه صلى الله عليه وسلم بامر القرآن اياه به ، يحتمل ان يكون قوله لاوحي سوى القرآن من باب لا عالم سوى فلان يعنى هو في اعلى مراتب العلم وكل عالم سواه

= ولا شريعة محفوظة وبلغتهم كلهم دعوة نوح لطول عمره وقلة اهل الارض في زمانه وتقارب بلدانهم فلزمهم كلهم اتباعه أن يبذلو اووسعهم في تعرف دعوته وتعلم شريعته فلما اتفق هذا صح ان يقال انه بعث الى اهل الارض جميعا ولكن هذا المعنى غير المعنى في بعثة محمد صلى الله عليه وآله وسلم الى اهل الارض جميعا فان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم امر بتبليغ الناس جميعا وازمهم جميعا اتباعه حتى لو كان في عهده انبياء لزمهم اتباعه كما في الحديث « لو كان موسى حيا ما وسعه الا اتباعي » وكذلك من كان من الاقوام عندهم شريعة يرونها محفوظة لم يغنهم ذلك بل عليهم اتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم وشريعته وقد قام صلى الله عليه وآله وسلم بما امكنه من التبليغ بنفسه وبرسله وبكتبه ثم امر امته بتبليغهم ذلك والله الموفق ، اليما نى .



دون رتبته لا ان لا عالم اصلا سواه ومثله لا زاهد الا عمر بن عبد العزيز وفي الدنيا زهاد كثير الا انهم لم يقدروا من الدنيا على مثل ما قدره في نفسه فيها.

## في ان عثمان داخل في بيعته الرضوان

- عن المسور و مروان بن الحكم في حديث الحديبية وقد كان بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خدش بن امية الى مكة وحمله على جمل له يقال له الثعلب فلما دخل عثرت به قريش فارادته ومنعته الاحابيش حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا عمر بن الخطاب لبيعته الى اهل مكة فقال يا رسول الله انى اخاف قريشا على نفسي وليس بها من عدى بن كعب احد يمنعنى وقد عرفت قريش عداوتى اياها و غاظتى عليها ولكنى ادلك على رجل اعز بها منى عثمان بن عفان فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيعته الى قريش يخبرهم انه لم يأت بحرب وانه انما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمة فخرج عثمان حتى اتى مكة فلقبه ابان بن سعيد بن العاص فنزل عن دابته وحمله بين يديه وردفه واجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق عثمان حتى اتى اباسفیان وعظما قريش فبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ارسله به فقالوا لعثمان ان شئت ان تطوف بالبيت فطف به قال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واحتبسته قريش عندها فباغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ان عثمان قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم فكانت بيعة الرضوان وكانت بيعتهم على ان لا يفروا ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذى ذكر من امر عثمان باطل .

فكان عثمان هو السبب في البيعة الرضوان وبايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها على ما لم يبايع من قبل على مثله، وقول من قال ان عثمان كان غائبا فلم ينل فضيلتها قول جاهل بالآثار وبمناقب الصحابة بل كان له اجل ما كان لاحد ممن كان حاضرا تلك البيعة يؤيده قول ابن عمر ان رسول الله صلى الله



عليه وسلم قال يوم بدر إن عثمان انطلق في حاجة الله عز وجل وحاجة رسوله  
فضرب بسهم ولم يضرب لاحد غاب غيره وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عثمان يوم بيعة الرضوان وهو ير يد أن يدخل مكة فقال ان عثمان انطلق في  
حاجة الله عز وجل وحاجة رسوله واني ابايع الله له فصفق احدي يديه على  
الانحرى فبان بحمد الله انه كان لعثمان في تلك البيعة مع غيبته عنها ما لم يكن لاحد  
شهادها سواه لان رسول الله صلى الله عليه وسلم بايع له وصفق يده على يده فأي  
فضيلة كهذه الفضيلة .

## في عشرة من الصحابة فيهم سمرّة آخرهم مواتا في النار

١٠ عن أبي هريرة قال صلى الله عليه وسلم عشرة من اصحابه فيهم سمرّة  
آخرهم مواتا في النار، وعنه كنت انا وابن عمر وسمرّة انطلقنا نطلب النبي صلى الله  
عليه وسلم فقليل توجه نحو مسجد التقوى فأتيناه فاذا هو قد اقبل واضعا يده  
على منكب ابي بكر والآخرى على كاهل عمر فلما رأينا ه جلسنا فقال من هؤلاء؟  
فقال ابو بكر هذا ابو هريرة وعبد الله بن عمر وسمرّة، فقال اما ان آخرهم مواتا  
١٥ في النار فمات ابو هريرة وابن عمر ثم مات سمرّة. وعنه انه قال لي ولحذيفة  
ولسمرّة آخرهم مواتا في النار وكان يسئل بعضهم عن موت بعضهم وكان  
آخرهم مواتا سمرّة .

يحتمل انه اراد به نار الآخرة ولكن لما كان موحدًا يؤول امره الى  
الخير ويحتمل نار الدنيا وانه موته في النار لا انه من اهل النار كما اجاب محمد بن  
٢٠ سيرين لما سئل عن امره قال اصابه كزاز شديد فكان لا يكاد يد فافا مر بقدر  
عظيمة فملئت ماء و او قد تحتها واتخذ هو فوقها مجلسا فكان يصعد اليه فيجد  
حرارتها فتدفعه فبينما هو كذلك اذ خسف به، فظن ان ذلك هو لذلك فعلم ان النار  
المذكورة في امره كانت من نيران الدنيا فعاد الى الاعلام بفضيلة سمرّة وانه من  
جملة الشهداء الذين اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم شهداء بالحريق



فكان هذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم لنسوا انه اسر عكن لحاقبى اطولكن يدا فلها  
توفيت زينب ابنة جحش وكانت قصيرة صنعا تصنع بيدها ما تخرج به في  
سبيل الله علمن انها كانت اطولهن يدا بالخير وبان لهن بعد موته صلى الله عليه  
وسلم كما بان للناس امر سمرة بعد موته رضى الله عنه .

## في الدعاء للانصار وابنائهم

عن زيد بن ارقم انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر  
ل الانصار، وعنه انه كتب الى انس بن مالك يعزيه بمن اصيب من ولده وقومه يوم  
الحرّة وأبشرك ببشرى من الله عز وجل سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول اللهم اغفر للانصار ولا بناء الانصار ولا بناء النساء  
الانصار ولنساء ابناء الانصار ولنساء ابناء الانصار، وكان ابو بكر محمد بن عمرو  
ابن حزم يقول انا آخر من بقى من اهل هذه الدعوة ما بقى احد غيرى ،  
قيل فيه ما دل على ان ابناء الانصار لم يدخلوا في الانصار ولهذا ذكرهم ثانيا  
وقيل بل هذا من باب قوله تعالى ( واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن  
نوح ) بعد دخولهم في النبيين ، ولا يقال كيف يدخلون في الانصار ولم يكن  
منهم نصرّة ؟ لانه صلى الله عليه وسلم حين تلمظ عبدا لله بن ابي طلحة قال حب  
الانصار التمر ، ففيه انه من الانصار ولم يكن منه نصرّة وكان صلى الله عليه وسلم  
اخذ من تمرات العجوة ومضغه بجمعته بريقه فاوجره اياه فتلمظ الصبي وقيل  
له سمه يا رسول الله قال هو عبدا لله .

فان قيل فلم لا يسمى ابن المهاجر مهاجرا ؟ قلنا لان المهاجرين اسلموا  
في دارهم فمن هاجر بنفسه كان مهاجرا والانصار اتوا النبي صلى الله عليه وسلم الى  
مكة فبايعوه على ان يمنعوه فيما يمنعون منه انفسهم وابنائهم فعقدوا له النصرّة على  
انفسهم فدخل في تلك البيعة ابناؤهم كدخولهم فيها كما يدخل ابناء اهل الحرب فيما  
يصالح الامام اياهم عليه مما يجري عليه امورهم في المستقبل ومثله صلح عمر  
نصارى بنى تغلب على ما كان صالحهم عليه من تضعيف الصدقة حتى دخل فيه



من حضر صلحه منهم و من لم يحضر منهم و دخل فيه من يولد منهم بعد ذلك الى يوم القيامة فمثل ذلك الانصار و الصالحون على النصرة للنبي صلى الله عليه وسلم بعد قدومه عليهم ذلك فدخل فيه من حضر منهم و من كان غائبا منهم و من سواهم ممن يولد الى يوم القيامة .

## في لا ينجى احدا عمله

عن ابي هريرة مرفوعا ان ينجى احدا منكم عمله فقال رجل ولا اياك يا رسول الله؟ فقال ولا انا الا ان يتعمدني الله برحمة منه و فضل و لكن سددوا هذا قبل نزول قوله تعالى ( انا فتحنا لك فتحا مبينا ) الآية بالحديبية فعلم حاله التي لم يكن عالما بها قبل نزوله و كذا انزل عليه في صحابه ( ليدخل المؤمنون و المؤمنات جنات ) الآية، ذكر لهم الجنة و لم يذكر فيما انزل عليه في نفسه و ذلك على عادة الفصاحة في الاختصار على ما يفهم به المخاطب المراد لان الصحابة انما استحقوا الجنة بصحبته صلى الله عليه وسلم و اجابتهم له الى ما دعاهم اليه من الطاعة التي كان يفعلها و زيادة من جنسها و اذا كانوا بتقصيرهم عما هو عليه يستحقون الجنة كان صلى الله عليه وسلم لمجاوزته اياهم و زيادته عليهم بالجنة اولى و بدخوله اياها اخرى .

## في سحر اليهود

سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل فنزل عليه بالمعوذتين و قال ان رجلا من اليهود سحر ك في بئر بني فلان فأرسل عليا فيجاء به فامر أن يحل العقد و يقرأ آية فجعل يقرأ و يحل حتى قام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما انشط من عقل فما ذكر لك اليهودي شيئا مما صنع به و لارءاه في وجهه، فيه ما دل عليه بقاء السحر الى ذلك الوقت فجاز بقاء عمله بعد ذلك ايضا .



## في قراءة الراوى على المروى كقراءة المروى على الراوى

عن انس بينا نحن جلوس في المسجد دخل رجل على جمل وانا في المسجد وعقله ثم قال ايكم رسول الله ورسول الله صلى الله عليه وسلم متكىء بين اظهرنا قلنا هذا الرجل الابيض المتكىء فقال له الرجل يا ابن عبد المطلب فقال له رسول الله قد اجبتك فقال انى يا محمد سا تلك فمشد عليك في المسئلة فلا تجدن على في نفسك فقال سل ما بدالك فقال الرجل انشدك بربك ووبرب من قبلك الله ارسلك الى الناس كلهم؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم نعم، قال فأنشدك الله الله امرك ان نصلى الصلوات الخمس في اليوم والليلة؟ قال اللهم نعم، قال انشدك بالله الله امرك ان نصوم هذا الشهر من السنة؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم نعم، قال أنشدك بالله الله امرك ان تأخذ هذه الصدقة من اغنيا ئنا فتقسمها في فقرا ئنا؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم نعم، فقال الرجل آمنت بما جئت به وانا رسول من ورائى قومي وانا ضمام بن ثعلبة احد بنى سعد بن بكر.

ففى ما رويناه ان الجواب بنعم ككلام المجيب بتلك الاشياء بلسانه وقد وجدنا في هذا الباب ما هو فوق هذا وهو ما في كتاب الله من قواه تعالى (ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا) قالوا نعم فقو لهم نعم كقوله لهم وجدنا ما وعدنا ربنا حقا وفيه ما دل ان المقرء عليه الحديث كخطاب القارى له اياه وقواه أسمعته فلا نا خبرك فلان حدثك فلان بكذا اذا قال نعم انه يكون بذلك كقواه تلك الاشياء بلسانه حتى سمعت منه ومن ذلك اجماع اهل العلم ان الرجل اذا قيل له أشهد عليك بكذا كذا؟ فيقول نعم انه يسعه بذلك ان يشهد عليه به وان يقول اشهد عليه انه اقر عندى بكذا وانه اشهدنى بكذا.



## في التوديع

عن قرعة قال كنت عند عبد الله بن عمر فأردت الانصراف فقال  
كما أنت حتى أودعك كما ودعني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذ بيدي  
فصافحني ثم قال أستودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك .

و عن موسى بن وردان قال أتيت أباهريرة أودعه لسفر أرده  
فقال أبوهريرة ألا أعلمك يا ابن أخي شيئاً؟ علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أقوله عند الوداع فقلت بلى فقال قل أستودعك الله الذي لا يضيع ودائعه .  
في الحديث تقصير عما في الحديث الأول والمكمل أولى ، وعن  
يزيد الخطمي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شيع جيشاً بلغ ثنية  
الوداع فقال أستودع الله عز وجل دينكم وأمانتكم وخواتم أعمالكم ، فيه  
أن موضع الأمانة لموضع الإيمان الذي هو الدين فإنه روى مرفوعاً  
لا إيمان لمن لا أمانة له . فعقلنا بذلك أن كل واحدة منهما مضمنة بصاحبتها  
فأستودعنا جميعاً .

## في مرحبا وسهلا

عن أبي جحيفة أن نفراً من بني عامر أتوا النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال لهم مرحبا ، وروى أن علياً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له مرحبا  
واهلاً ، وقال لفاطمة مرحبا وقال للانصار مرحبا ، والرحب المكان الواسع  
قال تعالى ( حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ) وأما الأهل فالمراد أنك  
نزلت منزلة الرجل في أهله في الأكرام والراحة عندهم ، وعن بريدة قال  
قال نفر من الانصار لعلي عندك فاطمة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال ما حاجة ابن أبي طالب فقال يا رسول الله ذكرت فاطمة ابنة رسول  
فقال مرحبا واهلاً لم يزد عليها فخرج علي أولئك الرهط وهم ينتظرونه  
فقالوا وما وراءك ؟ قال ما أدرى غير أنه قال لي مرحبا واهلاً فقالوا يكفيك



من رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاك الالهة واعطاك الرحب فلما كان بعد ما زوجه قال يا علي لا بد للعرس من وليمة فقال سعد عندي كبش وجمع له رهط من الانصار اصعاً من ذرة فلما كان ليلة البناء قال لا تحدث شيئاً حتى تلقاني فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بما افتوضاً منه ثم افرغه على علي فقال اللهم بارك فيهما وبارك عليهما وبارك لهما في نسلهما ، قال ابن غسان النسل من النساء ، وما في هذا من قوله صلى الله عليه وسلم اعلى دليل على ما تأولنا عليه هاتين الكلمتين .

## في شهوده صلى الله عليه وسلم حلف المطيبين

١٠ عن عبد الرحمن بن عوف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهدت مع عمومتى حلف المطيبين وما احب ان لي حمر النعم واني انكته حلف المطيبين عند اهل الانساب كان قبل عام الفيل بمدة طويلة وكان ذلك الحلف في ثمانية ابطن من قريش وهم هاشم والمطلب وعبد شمس ونوفل وعبد مناف وتيم بن مرة واسد بن عبد العزى وزهرة بن كلاب والحارث بن فهر لما حاول بنو عبد مناف اخراج السقاية واللواء من بني عبد الدار فتحافت هذه الابطن على ذلك وبعثت اليهم ام حكيم ابنة عبد المطلب بجفنة فيها طيب فغمسوا فيها ايديهم ثم ضربوا بها الكعبة توكلد الحلفهم فسموا بذلك مطيبين ثم تركوا ما بأيدي عبد الدار على حاله لما خافوا وقوع القتال بينهم وكان مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك عام الفيل .

٢٠ عن عبد الله بن قيس بن مخزومة عن ابيه وادته انا والنبي صلى الله عليه وسلم عام الفيل ، فجرى الامر على ما ذكرنا حتى قدم مكة رجل من زبيد بتجارة له فباعها من العاص بن وائل السهمي فطلاه بها وغلبيه عليها فحمله ذلك على ان اشرف على ابي قيس حين اخذت قريش مجالسها ثم انشأ يقول .



يا آل فھر لمظلوم بضاعة -  
ومحرم اشعث لم يقض عمرته  
هل مخفر من بنى سهم يقول لهم  
ان الحرام لمن تمت حرامته

بيطرن مكة نائى الابل والنفر  
امسى بنا شد حول الحجر والحجر  
هل كان فينا حلالا مال معتمر  
ولا حرام لثوب الفاجر الغدر

فلما سمعت ذلك قریش تحالفوا عند ذلك حلف الفضول و كان تعاقدوه  
قبائل اجتمعوا في دار عبد الله بن جدعان بنو هاشم وبنو المطلب واسد بن  
عبد العزى وزهرة بن كلاب و تيم بن مرة فتعاهدوا على ان لا يجدوا بمكة  
مظلوما من اهلها ومن غيرهم ممن دخلها الا قاموا معه وكانوا على اظالم حتى  
يردوا عليه مظلومه فسمت قریش ذلك حلف الفضول و كان اهل المذكورون  
مطيبين جميعا لأنهم من المطيبين الذين كان الحلف الاول الذى ذكرناه فيهم  
وهو المراد به بقوله صلى الله عليه وسلم شهدت مع عمومتى حلف المطيبين هو حلف  
الفضول الذى تحالفه المطيبون الذى لم يشهدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اولا فبان بحمد الله جهل من قال انه صلى الله عليه وسلم ولد بعد فكيف شهدته ،  
قال صلى الله عليه وسلم شهدت خلفا في دار ابن جدعان بنو هاشم وزهرة و تيم  
وانا فيهم ولو دعيت به لاجبت وما احب ان اخيس به وان لى حمر النعم ، قال  
وكانت مخالفتهم على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وان لا يدعوا الا حد عند  
احد فضلا الا اخذوه وبذلك سمي حلف الفضول وكان ذلك الحلف اشرف  
خلف في الجاهلية ولذا شهدته رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمي ايضا حلف  
المطيبين اذ كان اهل المطيبون جميعا .

## لا يقال للمنافق سيد

عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال صلى الله عليه وسلم لا تقولن للمنافق سيد  
فانه ان يكن سيدكم فقد اسخطتم ربكم ، السيد هو المستحق للسودد وهو الاسباب  
العالية التى يستحق بها ذلك كسعد بن معاذ الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لقومه قوموا الى سيدكم ، وقال صلى الله عليه وسلم لبنى سلمة من سيدكم



قالوا جد بن قيس ثم ذكره بالبخل فقال ايس ذلك سيدكم ولكن سيدكم البراء بن معرور .

قال جابر ابوبكر سيدنا واعتق سيدنا يعني بلالا ، والمنافق لما كان موصوفا بالنقاىص لا يستحق هذا الاسم فتسميته بذلك وضع له بخلاف المكان الذى وضعه الله فيه فاستحق السخط بذلك ، وقيل معنى قوله ان يكن سيدكم . فقد اسخطتم ربكم يعنى لا يكون سيدهم وهو منافق الا ان يكونوا بمنزلته فى النفاق الذى يستوجب به سخط الله لأن الاسلام يعلو ولا يعلى عليه .

## فى العبادة فى الهرج

عن معقل بن يسار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العبادة فى الهرج كهجرة الى ، الهرج لما شغل اهله عن غيره مما هو اولى بهم من عبادة ربهم فمن تشاغل بالعبادة فى تلك الحال كان متشاغلا بما أمر بالتشاغل به تاركاً لما قد تشاغل به غيره من الهرج المنهى عن الدخول فيه والكون من اهله فاستحق بذلك الثواب العظيم .

## فى ثواب البر وعقوبة البغى

عن عائشة مرفوعاً ان اسرع الخير ثواب البر وصلة الرحم واسرع الشر عقوبة البغى وقطيعة الرحم ، وعن ابى بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ذنب هو اجدر أن يعجل الله عز وجل العقوبة لصاحبه فى الدنيا مع ما يدخر له فى الآخرة من البغى وقطيعة الرحم ، المراد منه من كان منه البغى وقطيعة الرحم من اهل التوحيد الذى لم يخرج منه بذلك لأنه لم ان الكفرا غلظ من ذلك والعقوبة عليه اشد .

## فى الجوامع من الدعاء

عن عائشة قالت دخل ابوبكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اصيلى الصبح فكلمه بكلام كأنه كرهه ان اسمعه فقال عليك بالجوامع



الكوامل فقلت عائشة فأتيت فقلت ما قولك الجوامع الكوامل؟ فذكر هذا الكلام ، اللهم اني اسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم ، واعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم ، وأسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل ، واعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل ، وأسألك من الخير الذي سألك عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم واعوذ بك مما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم ، وأسألك ما قضيت لي من امر أن تجعل عاقبته رشيداً ، وله طرق كثيرة صحيحة .

والمراد بالجوامع من الدعاء التقديم لها على ما سواها من الدعاء على ان مراده التعجيل لعمل الخير خوف ما يقطع عنه مما لا يؤمن على الناس فأمر بالجوامع من الدعاء لذلك كمثله ما أمر به الناس في الحج ان يتعجلوا اليه خوف ما يقطعهم عن ذلك من مرض او حاجة ، عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجلوا الحج فان احدكم لا يدري ما يعرض له ، فامر بالجامع من الكلام خوفاً من ان يقطعه عن ذلك ما يقطع عن مثله .

ومنه ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على جويرية وهي في مصلاها تسبح وتذكر الله فانطلق لحاجته ثم جاء بعد ما ارتفع النهار فقال لها يا جويرية ما زلت في مقعدك قالت يا رسول الله ما زلت في مقعدى هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد قلت اربع كلمات اعيدهن ثلاث مرات هو افضل من كل شيء قلتيه ، سبحان الله عدد خلقه ، سبحان الله رضا نفسه ، سبحان الله مداد كلماته ، سبحان الله زنة عرشه ، والحمد لله رب العالمين ، وخرجه من طرق فدل هذا على ان جميع ما يحتاج الناس الى استعما له من الكلام الذي يتقرب به الى خالقهم ينبغى ان يمثل فيه هذا المعنى واذا كان ذلك في الكلام كان في الافعال التي يفعلونها للقربة اليه ايضاً كذلك .



## في استحلاف علي الراوية

عن علي بن أبي طالب قال كنت اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً نفعتني الله بما شاء منه واذا حدثني غيره استحلفته، فاذا حلف صدقته، وحدثني ابوبكر وصدق ابوبكر انه ليس من رجل يذنب ذنباً فيحسن الوضوء ثم يقوم فيصلي ركعتين ويستغفر الله عز وجل الا غفر له، وفي رواية وقرأ (ومن يعمل سوءاً او يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً - والذين اذا فعلوا فاحشة او ظلموا انفسهم) الآية قرأ الآيتين او احدهما، وفي رواية ثم قرأ (واقم الصلاة طرفي النهار) الآية، قيل لا يخلو إن كان الراوي من اهل القبول فلا معنى لاستحلافه وان لم يكن فلا وجه للاشتغال باستحلافه، وجوابه ان مذهب علي كان في الشهود العدول على حق انه لا يحكم بها الا بعد حلف المشهود له على صدقها فيما شهدت به، ففعل في الحديث الذي يحدث به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ذلك ولم يكتف بعدالة الراوي، ولا يقال فكيف ترك استحلاف أبي بكر؟ لانه انما ترك استحلافه لما قرأ عليه من كتاب الله عز وجل ما قامت له به الحجة على صدقه بما صدقه مما لم يكن سمعه فاغناه ذلك عن طلب يمينه (١).

(١) في صحة هذا الاثر عن علي عليه السلام كلام للبخاري وغيره راجع ترجمة اسماء بن الحكم الفزاردي من تهذيب التهذيب (١ / ٢٦٧) وعلى فرض صحته فهو محمول انه عليه السلام انما كان يحلف اذا عرضت له ريبة والذالك لم يحلف ابابكر، بل قدروى عن عمرو عن المقداد وعن عمار وغيرهم ولم ينقل انه حلف واحداً منهم وعلى فرض انه كان يحلف فالذى اغناه عن تحليف أبي بكر الصديق هو ان الله تبارك وتعالى سماه الصديق فاما الآيات التي ذكرها فهي وان دلت على الاستغفار والصلاة فانها لا تدل على مشروعية ركعتين كما في الحديث وما ذكره من مذهب علي في تحليف المدعى مع شاهديه لا ادري ما صحته ولو صح =



## في حبس عمر مكثر الحديث

عن شعبة عن سعد بن ابراهيم عن ابيه ان عمر حبس (١) ابا مسعود و ابا الدرداء و ابا ذر حتى اصيب ، وقال ما هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيما روى عنه ايضا ان عمر قال لأبي مسعود و ابي ذر ما هذا الحديث ؟ قال و احسبه حبسهم حتى اصيب ، انما فعل عمر هذا لان مذهبه كان حياطة ما يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و ان كان الرواة عدولا اذ كان على الأئمة تأمل ما يشهد به العدول عندهم وكذلك فعل ابي موسى الاشعري مع عدله عنده في الاستئذان و وقف على ذلك منه ابي بن كعب و من سواه من الصحابة فلم ينكر و اذ لك عليه و لم يخالفوه فيه فكان حبسهم لذلك لان يقطعهم عن التبليغ الى الناس ما سمعوه منه صلى الله عليه وسلم . وكذلك كان ابوبكر قبله يفعل الاحتياط في قبول الروايات .

عن قبيصة جاءت الجدة الى ابي بكر تسأله ميراثها فقال ابوبكر مالك في كتاب الله شيء ؟ فارجمي حتى اسأل الناس فساء لهم فقال المغيرة حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاها السدس فقال ابوبكر هل معك غيرك ؟ فقال محمد بن مسلمة الانصاري فقال مثل قول المغيرة فأنفذه لها ابوبكر ثم جاءت الجدة الأخرى الى عمر فسأله ميراثها فقال مالك في كتاب الله شيء و ما كان القضاء الذي قضى به الا غيرك و ما انا برائد في الفرائض شيئا و لكن هو السدس فان اجتمعتما فيه فهو بينكما و أيتكما حلت به فهو لها .

فلم يكتف ابوبكر بشهادة المغيرة مع عدله عنده حتى انضم اليه غيره طلبا للاحتياط و اشفاقا ان يدخل فيه ما ليس منه ان لم يفعل ذلك و يحتمل ان يكون ما كان منه في حبس من حبسهم لتجاوزهم الحد حتى خاف ان يقطعوا الناس بذلك و يشغلوهم به عن كتاب الله تعالى و عن تأمله و الاستنباط

= لم يلزم منه تحليف الراوى فان الراوى لا يدعى شيئا لنفسه و الله اعلم .

(١) يريد منعهم عن كثرة الرواية فاما السجن فلم يثبت .



للاشياء منه مما فيه لعلو مرتبة المستنبطين منه على غيرهم ممن يقرؤه ويقولونه  
عن وجل (لعله الذين يستنبطونه منهم) وقوله تعالى في غيرهم (لا يعلمون  
الكتاب الا امانى) اى الا تلاوة فلم يحمدا كما حمد المستنبطون .

يؤيده ما روى عن قرظة بن كعب قال خرجنا نريد العراق فمشى  
معنا عمر بن الخطاب الى جدار فتوضأ فقال أتدرون لم مشيت معكم؟ قالوا نعم .  
نحن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيت معنا قال انكم تأتون اهل  
قريبة لهم دوى بالقرآن كدوى النحل فلا تصدوهم بالاحاديث فتشغلوهم  
جردوا القرآن وأقلوا الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم امضوا  
وانا شريككم فلما قدم قرظة قالوا حدثنا قال نهانا عمر، وخرجه من طرق وفي  
رواية قال قرظة لا يحدث حديثا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدا  
فدل هذا على ان قصد عمر أن لا ينقطع الناس عن كتاب الله بالحديث فانما  
كره منهم هذا المعنى لا ما سواه .

## في الغنى والفقر

عن عامر بن سعد بن ابي وقاص قال كان سعد في ابل له وغنم فاته  
ابنه عمر فلما رآه قال اعوذ بالله من شر هذا الراكب فلما انتهى اليه قال يا ابت  
رضيت ان تكون في اهلك وغنمك والناس بالمدينة يتنازعون في الملك فضرب  
سعد صدر عمر بيده ثم قال اسكت يا بني فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يقول ان الله يحب العبد التقي الخفي الغنى، وعن ابن مسعود قال كان  
من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اللهم انى أسألك الهدى والتقى والعفة  
والغنى، قيل فيه تفضيل الغنى على الفقر وليس كذلك لان الغنى المذكور ليس الغنى  
بالمال ولا يجوز ظنه بالنبي صلى الله عليه وسلم فقد صح عنه انه قال ما احب ان  
لى احد اذهباً يأتى على ليلة وعندي منه دينار الا ديناراً ارضده لدين أو اقول به  
في عباد الله هكذا وهكذا، بل المراد غنى النفس القاطع عن المال الذى يقطع  
عن الطاعات ويشغل القلب به عن الله تعالى، فالغنى المحمود هو الغنى الذى



يتفرغ به القلوب عن الدنيا وعن الاهتمام بها، وعن ابي هريرة مرفوعا ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس، والذي ظن بالمدكور غنى المال فهو ضد المنزلة التي اختارها الله تعالى له من الاحوال التي كان عليها فكيف يجوز أن يظن به ذلك .

## في من نزلت به فاقته

روى ابن مسعود مرفوعا من نزلت به فاقته فأنزلهما بالناس لم يسد الله فاقته وان أنزلهما بالله عز وجل أو شك الله له بالغنى اما اجل عاجل أو غنى عاجل، جعل الاجل العاجل غنى بمعنى غنى عن المال وقوله أو غنى عاجل يريد به الغنى الذي لا يلهمي عن ذكر الله عز وجل وعن أداء الفرائض ويكون مع ذلك قواما للذي يؤتاه في دنياه حتى يكون نازعا لتلك الاشياء الأخر .

## في المال الصالح

عن عمرو بن العاص قال ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى فقال خذ عليك ثيابك وسلاحك ثم ائتني، ففعلت فأتيته وهو يتوضأ فصعد البصر في ثم طأطأه، ثم قال لي اريد أن ابعثك على جيش فيسلمك الله عز وجل ويغنمك وازعب لك زعبة من المال صالحة، قلت يا رسول الله ما للمال هاجرت ولكن هاجرت رغبة في الاسلام وان اكون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا عمرو نعم بالمال الصالح للرجل الصالح - لا مخالفة بينه وبين ما ذكرنا قبله لان قوله أو غنى عاجل هو على المال الذي يكون قواما للذي يؤتاه وكذا المراد بالمال الصالح لان المال لا يكون صالحا الا وهو مفعول فيه ما امر الله بفعله فيه ومن يفعل ذلك فيه بحق ملكه اياه فهو صالح ايضا فلا تضاد ولا اختلاف .

## في ما يستدل به على صدق الحديث

عن ابي حميد وابي اسيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم الحديث عنى تعرفه قلوبكم وتلين اشعاركم وابتشاركم وترون انه منكم



قريب فانا اولاكم به واذا سمعتم بحديث عنى تنكروه قلوبكم وتنفر عنه اشعاركم  
وابشاركم وترون انه منكر فانا ابعدكم منه، وكان ابى بن كعب فى مجلس فجعوا  
يتحدثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالمرخص والمشدد وابى بن  
كعب ساكت فلما فرغوا قال اى هؤلاء ما حديث بلغكم عن رسول الله يعرفه  
القلب ويلين له الجلد وترجون عنده فصد قوا بقول رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الا الخير .

قوله تعالى ( انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم ) الآية  
وقال تعالى الله ( نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثانى تقشعر منه جلود  
الذين يخشون ربهم ) الآية ( واذا سمعوا ما انزل الى الرسول ترى اعينهم ) الآية  
فأخبر الله تعالى عن اهل الايمان بما هم عليه من هذه الاحوال عند سماعهم ما انزل  
الله والحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم وحى منزل من عند الله فى حصول  
الحالة التى تحدث عند سماع القرآن اذا حصل فى سماع الحديث دليل على صدق  
الحديث عنه وان كانوا بخلاف ذلك يجب ترك قبوله والمخالفة بينه وبين ما سواه  
مما تقدم ذكرنا له .

وعن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدثتم عنى  
حديثا تعرفونه ولا تنكروا به فصد قوا به قلته اولم اقله فانى اقول ما يعرف  
ولا ينكر، واذا حدثتم عنى حديثا تنكروا به ولا تعرفونه فكذبوا به فانى لا اقول  
ما ينكر ولا يعرف، يحتمل ان تكون المعرفة منهم بطبا عهم كما يعرفون بقلوبهم  
الاشياء التى تضرهم او تنفعهم ويعلمون بقلوبهم تواترها علم طباع لا علم اكتساب  
وكانوا علموا ان الله تعالى قد جعل شريعته اجل الشرائع واحسنها فالاشياء  
الحسنة الائقة الملائمة لاخلالاته ولشرائعه يدخل فيها ما حدثوا به من ذلك  
فيجب عليهم قبوله وان لم يقاله بلسانه لهم لانه من جملة ما قد قامت الحجة على  
صدقه واذا سمعوا عنه الحديث فأنكروه من تلك الجهة وجب عليهم الوقوف  
عليه والتحامى لقبوله، والحاصل ان الحديث المروى اذا وافق الشرع وصدقه



القرآن وما تظاهرت به الآثار أو جود معناه في ذلك وجب تصديقه لانه ان لم يثبت القول بذلك اللفظ فقد ثبت انه قال معناه بلفظ آخر ألا ترى انه يجوز أن يعبر عن كلامه صلى الله عليه وسلم بغير العربية لمن لا يفهمها يقال له امرك النبي صلى الله عليه وسلم بكذا ونهاك عن كذا وقائله صادق وان كان الحديث المروى مخالفا للشرع يكذبه القرآن والأخبار المشهورة وجب ان يدفع ويعلم انه لم يقله وهذا ظاهر .

## الترغيب في تعلم العلم

عن ابي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم اغد عالما او متعلما او محبا او مستمعا ولا تكن الخامس فتهلك ، قال عطاء قال مسعر بن كدام هذه خامسة زادنا الله عز وجل لم تكن في ايدينا انما كانت في ايدينا اغد عالما او متعلما او مستمعا ولا تكن الرابعة فتهلك يا عطاء ويل لمن لم تكن فيه واحدة من هذه ، وكان ابن مسعود يقول اغد عالما او متعلما ولا تغد امة فيما بين ذلك ولم يقله الا توقيفا والأمة هي الخامسة لان الاربعة مجودة والأمة مذمومة - وعن ابن مسعود كنا ندعو الامة في الجاهلية الذي يدعى الى الطعام فيذهب معه بآخر وهو فيكم المحقّب (١) دينه الرجال ، الذي يبيع دينه غيره ينتفع به ذلك الغير في دنياه ويبقى اثمه عليه كالرجل الذي ينتفع بطعام الغير ويعود عاره على من جاء به ، وقال ابو عبيد الامة الذي يقول انا مع الناس يعني يتابع كل احد على رأيه ولا يثبت على شيء .

## في منتهى الاسلام

روى عن كرز بن علقمة ان رجلا قال يا رسول الله هل للاسلام من منتهى ؟ قال نعم ، يكون اهل البيت من العرب او العجم اذا اراد الله

(١) المحقّب الذي يجعل دينه تابعا لدين غيره بلا حجة ولا روية وهو من الارداد على الحقيقة . المجمع -



عن رجل بهم خيرا ادخل عليهم الاسلام قال ثم ماذا؟ قال ثم تقع الفتن كأنها الظل فقال رجل كلا ان شاء الله فقال لتعودن فيها اسود صبا يضرب بعضكم رقاب بعض .

قال ازهرى الاسود الحية السوداء اذا ارادت ان تنهش ارتفعت ثم انصبت ، ولا يخالفه ما روى عن تميم الدارى قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم يقول ليبلغن هذا الأمر ما بلغ الليل ولا يترك الله عز وجل بيت مدر ولا وبر الا ادخله هذا الدين بعز عزيز بعز به الاسلام وذل ذليل يذل الله عز وجل به الكفر .

قال فهذا على انه لا ينقطع حتى يعم الارض كلها به حتى لا يبقى بيت الا دخله اما بالعز الذي ذكره ثم تأتى الفتن فيشغل من شاء الله ان يشغله عما كان عليه من التمسك بالاسلام فيكون حديث تميم على عمومته بالمسافات وما في حديث كرز على انقطاعه عن بعض الناس بالتشاغل بالفتنة بعد دخوله فيمن عمه لأنه قد كان في الارض التي تبلغها الليل فهذا وجه التئام معنييهما فلا تضاد بينهما والله اعلم .

### في مضر

عن عمرو بن حنظلة قال حذيفة لا يدع مضر عبدا لله مؤمنا الا فتنوه او قتلوه ويضربهم الله والملائكة والمؤمنون حتى لا يمنعوا ذنب تلعة فقال له رجل يا ابا عبد الله تقول هذا وانت رجل من مضر فقال ألا اقول ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، المراد من مضر المذكور المذموم منهم دون من سواهم فمنهم ظالم ومنهم صالح والعرب في الاشياء الواسعة تقصد بذكر ما كان من بعض اهلها الى جملة اهلها والمراد بعضه ممن اتصف بالصفة المذمومة ومنه قوله تعالى ( وكذب به قومك وهو الحق ) ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في قنوته ، واشدد وطأتك اللهم على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف ، وهو وكثير من الصحابة من مضر والمراد من كان منهم على خلاف الطريقة



## في الخلعة

روى مرفوعاً لو كنت متخذاً خليلاً لا تأخذت أبا بكر خليلاً وإن صاحبكم خليل الله ، وعن ابن عباس خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه عاصباً رأسه بخزقة بفلس على المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال إنه ليس أحد من الناس آمن على نفسه وواله من أبي بكر بن أبي قحافة ولو كنت متخذاً من الناس خليلاً لا تأخذت أبا بكر ولكن خلعة الاسلام أفضل ، سدوا كل خوذة في المسجد غير خوذة أبي بكر ، فيه أنه لم يكن له خليل - عن عاصم قال قلت للشعبي أن حفصة كانت تحدثنا عن أم عطية فتقول حدثني خليلي يعني النبي صلى الله عليه وسلم فقال هذا من عقول النساء أو لم يقل صلى الله عليه وسلم قبل موته من كانت بيني وبينه خلعة فقد رد دنتها عليه ولو كنت متخذاً خليلاً من هذه الامة لا تأخذت أبا بكر خليلاً .

اعلم ان الخليل في كلام العرب قد يكون من الخلعة التي هي الصداقة وقد يكون من اختلال الاحوال ، والمقصود هنا الاول فانه روى ابن أبي المعلى لو كنت متخذاً خليلاً لا تأخذت ابن أبي قحافة خليلاً ولكن ودايمان ، مرتين ولكن صاحبكم خليل الله ، ومعنى اضافة الخليل الى الله قيل فقير الله الذي لم يجعل فاقته الا اليه وقيل انه محب الله الذي لا خال في محبته وقيل هو المختص بالمحبة دون غيره وقيل انها الموالاة بأن جعله الله وإيماً ولاية لا ولاية فوقها ولا مثلاً يؤيده ما روى عن مسروق عن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي ولاية من النبيين وان ولى منهم ٢٠ ابي و خليل ربي ثم قرأ ( ان اولى الناس بابراهيم ) الى قوله ( وهذا النبي ) الآية ولما كان الله له خليلاً لم يجز الا ان يكون من الخلعة التي هي نهاية المحبة فكذا اذا كان هو خليلاً لله يكون هذا المعنى وكذا الولاية منسوبة لمن يتولاه من خلقه ويتولى الله خلقه قال تعالى ( انما وليكم الله ورسوله ) الآية و



(ألا ان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) (انت و ابي في الدنيا والآخرة) فان قيل لم لم يتخذ ابا بكر خليلا ؟ قلنا كان بينهما صلة الاسلام وهو افضل وكذا ود الايمان افضل من مودة تكون بغير اسلام فرد صلى الله عليه وسلم مكان ابي بكر منه الى ذلك المعنى وجعله به فوق الخليل .

### في اخنوع الاسماء

عن ابي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال اخنوع الاسماء عند الله رجل تسمى باسم ملك الاملاك اخنوع الاسماء اذ لها لان الخنوع الذل يقال خنوع الرجل خنوعا اذا خضع والخضوع والذل انما وقعت في هذا على ذي الاسم لا على الاسم نفسه لان الاسم لا يلحقه مدح ولا ذم وقوله تعالى (سبح اسم ربك) بمعنى سبح ربك وقوله تعالى (ونجيناك من القرية التي كانت تعمل الخبائث) اي اهلها وملك الاملاك هو الله تعالى فمن تسمى به تكبر فرده الله الى الذلة والخضوع .

### في قيام الناس بعضهم لبعض

عن عبد الله بن كعب سمعت كعب بن مالك يحدث بحديث توبته قال فاطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتأقنا في الناس فوجا فوجا يهتئوني بالتوبة ويقولون لتهنئك توبة الله عليك حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله الناس فقام الى طلحة يهرول حتى صاحفني وهناني والله ما قام رجل من المهاجرين الى غيره قال فكان كعب لا ينساها لطلحة . وعن الحدري لما طالع سعد بن معاذ بعد أن نزلت بنو قريظة على حكمه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم اوالى خيركم .

وعن ابي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد أن يدخل بيته قمنا، وعنه قال كنا نقعد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد بالغدوات فاذا قام الى بيته لم نزل قيا ما حتى يدخل بيته، ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم من احب ان يستتم له الرجال قياما وجبت له النار لأن



فيما روينا اطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم القيام باختيارهم لا بمحبة  
الذين قموا لهم اياه منهم وفي هذا الحديث ذكر المحبة من الذي يقام له بذلك  
من القائلين فالتوفيق ان القيام مباح اذا لم يكن ممن يقام له محبة في ذلك  
ومكروه اذا كان له محبة فيه، وقد روى انس قال لم يكن شخص احب اليهم  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانوا اذا رآوه لم يقوموا لما يعلمون من  
كراهيته لذلك .

ففيه انهم لو لم يعلموا كراهته لقاموا اليه وكراهته كان على سبيل  
التواضع منه لا لانه حرام عليهم فعله ألا ترى انه امرهم بالقيام اسعد وقام  
بمحضره طلحة بن عبيد الله الى كعب فلم ينهه وقيام الصحابة بعضهم لبعضهم  
مشهور لا ينكر فالمكروه هو محبة القيام بعضهم من بعض لا القيام المجرد وزعم  
بعض من ينتحل الحديث ان قوله من احب ان يستتم له الرجال قيا ما انما  
هو في القيام الذي يفعله الأعاجم لعظائهم من قيامهم على رؤسهم واطاعتهم  
ذلك حتى يسنخوا معه اى تتغير لذلك روائحهم لا طالتهم وليس كذلك لان  
معاوية انكر على ابن عامر مجرد القيام بغير اطالة منه وقال اجلس يا ابن  
عامر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احب ان يستتم  
الحديث، وقد كان قام لمعاوية فدل على بطلان تأويل المنتحل وفي انتفائه  
ثبوت التأويل الاول .

## في صلة الشعر

عن عبد الله بن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الواصلة  
والمستوصلة . وعن اسماء ابنة ابي بكر مرفوعا لعن الواصلة والمستوصلة  
ونخرجه من طرق ، واهل العلم يبيحون صلة الشعر بغير الشعر من الصوف  
وما شبهه ، ويروون عن ابن عباس قال لأباس ان تصل المرأة شعرها  
بالصوف ، وعن الليث عن بكير عن امه انها دخلت على عائشة وهى عروس  
ومعها ماشطتها فقالت عائشة اشعرها هذا فقالت الماشطة شعرها وغيره وصلته  
بصوف



بصوف فما انكرت ذلك ، وعائشة احدى الرواة في لعن الواصلة والمستوصلة فلم تذكر علمها انها غير مرادة باللعن ولا يظن باهل العلم المأمونين على نقله يخرجون من حديث روه مجمل ما ظاهره دخوله فيه الا بعد علمهم بخروجه منه ولولا ذلك لسقطت عد التهم وروايتهم وحاشى لله ان يكونوا كذالك (۱).

## في اطيء السماء

عن حكيم بن حزام قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مع اصحابه اذ قال لهم هل تسمعون ما أسمع؟ قالوا ما نسمع من شيء يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأسمع اطيء السماء وما تلام ان تئط وما فيها موضع قدم الا وعليه ملك اما ساجد واما قائم ، وعن ابي ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان السماء اطت وحق لها ان تئط ما فيها موضع اربع اصابع الا وفيه ملك ساجد والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثير او لخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله ، العرب تطلق ان يقال فلان جالس على كذا لما يفضل عنه يقولون فلان جالس على الحصير وهي مقصورة عنه وجلوسه في الحقيقة عليها وعلى غيرها من الارض وفلان جالس على الحصير الفا ضلة عنه وفي الحقيقة جلوسه على بعضها لا كلها فمن فهمه يقف على المراد في الحديث من قوله موضع قدم او اربع اصابع .

## في الرسالت والنبوة

عن البراء بن عازب قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا براء ما تقول اذا أويت الى فراشك؟ قال قلت الله ورسوله اعلم قال اذا أويت الى فراشك

(۱) هـ - هذه مسألة تخصيص العام بمذهب راويه من الصحابة وفيها خلاف فمن القائلين بالتخصيص من يشنع على مخالفيه بما ذكره المؤلف ومن مخالفهم من يشنع عليهم بأن الحديث من كلام المعصوم وهو النبي صلى الله عليه وسلم فتخصيصه بمذهب الصحابي اما ذهاب الى عصمة الصحابي اورد الكلام المعصوم =



طاهراً فتوسد يمينك وقل اللهم اسلمت (١) وجهي اليك وفوضت امري اليك والجلأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذي انزلت ونبئك الذي ارسلت، وقال ونبئك الذي ارسلت فقلت كما قال غير اني قلت رسـ و لك الذي ارسلت قال فطعن رسول الله صلى الله عليه وسلم باصبعه في صدرى وقال ونبئك الذي ارسلت ففعلته ، وذلك لأن الذي قاله رسالة فقط والذي أمره ان يقول وهو ونبئك الذي ارسلت بجمع الرسالة والنبوة جميعاً فكان اولى مما قاله .

## في مزمار ابي موسى

عن عائشة و ابي هريرة وسلمة بن قيس وابن بريدة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع قراءة ابي موسى الاشعري فقال لقد اوتي هذا مزماراً من مزامير آل داود ، وفيما روى عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم وسمع ابا موسى يقرأ القرآن فقال لكأن اصوات هذا من اصوات آل داود .

معنى اضافة صوته الى صوت آل داود هو أن الله تعالى قال ( ولقد آتينا داود منا فضلاً يا جبال اوبي معه واطير ) الآية اى سبّحى وقيل ارجعى معه من لا ياب ولمّا كانت تلك الاشياء مأمورة بالتسبيح معه كان كل مسبح معه الاله لا تبعاهم كقوله تعالى ( ادخلوا آل فرعون اشد العذاب ) ، فسباهم آلا له لا تبعاهم فرعون بعسه وبكفره ومنه قيل آل ابراهيم وآل محمد واذا كان الآل استحقوا المتابعين اياه كان هو اولى بالاستحقاق فمثله اوتي ابو موسى مزماراً من مزامير آل داود ، وهى تسبيحهم الذى كان داود سببه وان ما أضيف من المزامير اليهم مضافة اليه فكأنه قال صلى الله عليه وسلم لقد اوتي مزماراً من مزامير داود والله اعلم .

= بكلام من ليس بمعصوم ، ولا يخفى ان التشنيع من الجانبين في غير محله والمسئلة مبنية على امر آخر يعلم من موضعه - ح (١) سقط من هنا « نفسى اليك ووجهت » وهى ثابتة في الصحيح - ح



## في وجوب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

عن ابي موسى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من قبلكم من  
بنى اسرائيل اذا عمل العامل منهم بالخطيئة نهاه الناهي تعذيرا فاذا كان الغد  
جالسه وواكله وشارب كانه لم يره على خطيئته بالامس فلما رأى الله ذلك منهم  
ضرب قلوب بعض على بعض ثم لعنهم على اسان نبيهم داود وعيسى بن مريم صلى الله  
عليهما وسلم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، والذي نفس محمد بيده لتأمرن  
بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد السفية ولتأطرنه على الحق اطرا  
اوليضر بن الله قلوب بعضكم على بعض ويلعنكم كما لعنهم .

حكى عن الخليل انه قال اطرت الشيء اذا اثنيتة وعطفته واطرت  
كل شيء عطفه كالمحجن والمنخل والصوبحان ، وعن الاصمعي انه قال يقال اطرت  
الشيء واطرته اذا املته اليك ورددته الى حاجتك فكان ما في هذا الحديث  
من قوله لتأطرنه على الحق اطرا اي تؤدونه اليه تعطفونه اليه وتميلونه اليه حتى  
يكون فيما يفعلونه به من ذلك كالمحجن والمنخل والصوبحان الذي لا يستطيع  
ان يخرج مما عطف عليه وثني اليه ورد اليه الى خلاف ذلك ابداء الله نسئله  
التوفيق .





## خاتمة الطبع

قد تم بحمد الله تبارك وتعالى طبع كتاب المعتصر مرة ثانية يوم الخميس الثالث عشر من شهر شعبان المعظم سنة ١٣٦٣ هـ

وذلك في العهد الميمون والايام الذهبية بحلالة الملك مظفر الممالك نظام الملك سلطان العلوم امير المسلمين النواب مير عثمان علي خان بهادر آصف جاه السابع ملك الدولة الاسلامية الآصفية بحيدر آباد الدكن ادام الله ايامه وخاد سلطنته واطال الله عمره وعمر ولي عهده الاعظم النواب الدكتور اعظم جاه بهادر وابنه المعظم النواب الدكتور معظم جاه بهادر وحفظ الله حفيده المكرم النواب مكرم جاه بهادر .

١٠ وفي وزارة النواب صاحب المعالي الحافظ السير احمد سعيد خان المعروف بالنواب جهتاري

وهذه الجمعية تحت رئاسة الاديب الجليل النواب الدكتور السير مهدي يار جنگ بهادر وزير المعارف ونائب امير الجامعة العثمانية، وتحت اعتماد الحسيب النسيب النواب علي ياور جنگ بهادر عميد الجمعية وعميد المعارف، وذى المجد والمكرم النواب ناظر يار جنگ بهادر شريك العميد، ومولانا المدقق السيد هاشم الندوي مدير الدائرة ومعين العميد ابقاهم الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .

١٥ واعتنى بتصحيح هذا الكتاب من علماء الدائرة مولانا الشيخ محمد طه الندوي ومولانا السيد احمد الله الندوي ومولانا الشيخ محمد عادل القدوسي ٢٠ ومولانا السيد حسن جمال الليل المدني ومولانا الشيخ احمد بن محمد اليماني وامعن النظر فيه الشيخ عبد الرحمن بن يحيى اليماني مصصح دائرة المعارف وفقنا الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .



# فهرس الجزء الثانى من كتاب المعتبر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢	كتاب الاقضية	٢٠	في الحكم على قائل قوله على
»	ما جاء في كراهية القضاء		ما بين كذا الى كذا
	لمن ضعف عنه	٢١	الحكم في ما افسدت الماشية
»	في قضاء الغضبان	٢٢	في حريم النخلة وسعة
٣	في عقوبة الامام بانتهاك ماله		الطريق
٤	في حكمه صلى الله عليه وسلم	٢٣	في الانتفاع بالطرقات
	في القصعة المكسورة	»	كتاب الشهادات
٦	في الاجتماع على القضاء		في تعارض البينتين
»	في الرشوة	٢٥	في شهادة خزينة
٧	في استخلاف المطاوب	٢٦	في من لا تقبل شهادته
٨	في اقتطاع الحق باليمين	٢٨	في التحذير من الدين
١٠	في التحلل من الدعاوى	٢٩	في مطل الغنى
١١	في الحكم بالاجتهاد	»	في انزال المكث
١٢	القضاة ثلاثة	٣١	في بيع المديون
١٣	في التحكيم	٣٢	في قضاء جابر دين ابيه
١٤	في القضاء على الغائب	٣٤	في المديون اذا افلس
١٥	في وجوب طاعة الامام	٣٥	كتاب الحمالة
	اذا امر باقامة الحد		في الحق الت
١٦	في منع الجار من غرز الخشبة		وما جاء في الحمالة بالمال
١٧	في حجب البالغين		في الكفالة عن الميت
١٩	في نفقة البهائم	٣٦	



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٧	في الجمالة بالنفس	٥٨	في المساواة
٤٠	في الحوالة	٦٠	كتاب الهبات
٤١	كتاب الرحم		في الرجوع عن الصدقة
»	في الرقي	٦٢	في الهبة للولد
٤٢	في العمرى	٦٣	في التسوية بين الاولاد
٤٤	في استحقاق الوند	٦٤	كتاب الوصايا
٤٦	في الحكم باللقافة		ما جاء في الامر بالوصية
٤٩	في الغصب في دار الحرب	٦٥	في وصية سعد
»	في غصب الارض	٦٦	في الجار الذي يستحق
٥٠	في الاشهاد على اللقطة		الوصية
٥١	في حكم اللقطة بعد التعريف	»	في الوصية للاختان
٥٢	في لقطة الحاج		والاصهار
»	في لقطة مكة	٦٩	كتاب العتق
٥٣	في الضوال		في فضيلة عتق الرقاب
٥٣	كتاب القسمات	٧٠	في فك الرقبة
	في المهايأة بالازمان	»	في عتق رقبة من ولد اسمعيل
٥٤	في الوديعة وفي اقتطاع	٧١	في عتق ولد الزنا
	المرء حقه بنفسه	٧٢	في عتق القريب
٥٥	في حكم العارية	٧٣	في عتق المقر بالسلام
٥٦	في عارية المتاع		وان لم يصل
٥٧	كتاب المزارعة	»	في عتق العبد المشترك
		٧٦	في العتق بالمشلة



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٧٩	في القرعة بين المعتقين	١٠٢	في ربا ع النبي صلى الله عليه وآله وسلم
٨٠	في اول عبد او آخر عبد املاكه فهو حر	»	في التولى
٨١	في قوله اعتق اى عبىدى شئت	١٠٣	في من اسلم على يد رجل ووالاه
٨٢	كتاب المكاتب	١٠٤	في ميراث المرأة
	في القادر على الوفاء	»	في المولى الاسفل
٨٣	في الوضع عن المكاتب وبيعه	١٠٥	في مولى ابنة حمزة
٨٥	في بيع الامة طلاقها	»	في هبة الولاء
٨٦	في الامة تحت الحر اذا اعتقت	١٠٦	كتاب الديات
٨٨	في مسقط الخيار		في دية الخطأ
»	معاني حديث بريرة	»	في دية شبه العمدة
٩٢	المدير	١٠٨	في العاقلة
٩٤	كتاب الاستبراء	١٠٩	في دية المعاهد
٩٥	كتاب المواريث	١١١	في دية الجنين
٩٦	في مجهول العصبية	١١٢	في شريك قاتل نفسه
٩٧	في ذوى الارحام	١١٣	في العفو عن الدم
٩٨	في الجدة	١١٥	في ما يجب لولى المقتول
»	في الكلالة	١١٧	في القود من اللطمة
١٠٠	في النبي صلى الله عليه وسلم لا يرث ولا يورث	١١٨	في القود من الجبذة
		١١٩	في انتظار البراء بالقصاص
		١٢٠	في القود بين العبيد



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٢١	كتاب القسام	١٤١	في وطء المحارم
	في وجوب القسامة	١٤٢	في اللواط
١٢٦	كتاب الجنائيات	»	في زنا اهل الذمة وشهادتهم
	في قتل المؤمن بالكافر	١٤٦	كتاب الحراب
»	في من اشار بحد يده على رجل	١٤٩	في المرتد
١٢٧	في نزع ثنية العاض	١٥١	في الدا خيل بيت غيره بغير
»	في حذف من اطلع عليه		اذنه
١٢٨	كتاب الرجم	١٥٢	كتاب اسباب
١٢٩	في حد المقر بالزنا		النزول
١٣٠	في الستر	»	في سبب نزول (ليس لك من
١٣١	كتاب الحدود		الامرشيء)
»	في وطء امة الابن	»	في سبب نزول (لا تحسبن
١٣٢	في الحدود كفارة		الذين يفرحون بما أوتوا)
١٣٣	في قطع يد المخزومية	١٥٣	في سبب نزول (ان في خلق
١٣٤	في الصدقة على السارق		السموات والارض)
»	في اقالة الكرام عثراتهم		الآية
١٣٥	في التعزير والتأديب	١٥٥	في سبب نزول (يا أيها الذين
١٣٨	في من افترى على جماعة		آمنوا الا تسألوا عن اشياء)
»	في زنا الامة		الآية
١٤٠	في اقامة الحد في الحرم	١٥٦	في سبب نزول قواه تعالى
١٤١	في وطء البهيمة		(واذ يمكركم الذين كفروا
			ليشتبك)



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
	ليثبتوك ( الآية	١٦٤	سورة آل عمران
١٥٦	في سبب نزول قوله تعالى	١٦٦	سورة النساء
	( هذان خصمان اختصموا	١٦٩	سورة المائدة
	في ربهم )	١٧٣	سورة الانعام
١٥٧	في سبب نزول قوله تعالى	١٧٤	سورة الاعراف
	( لا تكونوا كالذين آذوا	١٧٥	سورة هود
	موسى )	١٧٦	سورة يوسف
»	في سبب نزول قوله تعالى	»	سورة سبحان
	( انا فتحنا لك فتحا مبينا )	١٧٩	سورة الكهف
١٥٨	في سبب نزول قوله تعالى	١٨١	سورة الانبياء
	( وهو الذي كف أيديهم	١٨٣	المؤمنون
	عنكم ) الآية	١٨٤	النور
١٥٩	في سبب نزول قوله تعالى	»	الفرقان
	( يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا	١٨٩	العنكبوت
	اصواتكم ) الآية	»	الروم
»	في سبب نزول قوله تعالى ( ألم	١٩١	الاحزاب
	يا أن للذين آمنوا أن تخشع	»	سبأ
	قلوبهم )	١٩٢	حم فصلات
١٦٠	تفسير القرآن	١٩٣	الاحقاف
»	فاتحة الكتاب	»	القتال
١٦٣	سورة البقرة قوله تعالى	١٩٤	الطور
	( ما ننسخ من آية )	»	سورة الواقعة



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٩٦	التغابن	٢١٥	في الدجال
»	التحريم	٢٢٠	في الفطرة
١٩٧	الجن	»	في مع الكافر
١٩٩	المدثر	٢٢١	في الشرب قائما
٢٠٠	سورة التكوين	٢٢٢	في الخيل
٢٠١	سورة التكاثر	»	في العين
»	المعوذتان	٢٢٣	في الرقبة
٢٠٢	كتاب جامع مما يتعلق	٢٢٤	في سنة الأكل
	بالموطأ في دعائه لاهل مكة	٢١٥	في الحمى
»	في البيعة والهجرة	»	في الشعر
٢٠٤	في اليهود والنصارى	٢٢٦	في تغيير الشيب
٢٠٥	في القدر وانتفاؤل والتطير	٢٢٨	في الحب في الله
٢٠٧	في التشاؤم	٢٣٠	في تعبير الرؤيا
٢٠٨	في الخلق الحسن	٢٣١	في التحاسد
٢٠٩	في الحياء	٢٣٢	في السلام
٢١٠	في البذاذة	٢٣٣	في الاستئذان
»	في الغضب	٢٣٥	في التشميت
٢١١	في التجميل	٢٣٧	في المصور
٢١٢	في لبس الحرير	٢٣٨	في المسخ
٢١٣	في الحلى	٢٣٩	في الحية
٢١٤	في الخاتم	٢٤١	السير في السفر
٢١٥	في المشى بنعل واحد	»	في الاكفار



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٤١	في النجوى	٢٥٤	في الحجاب - ستر العورة
٢٤٢	في الكذب	٢٥٧	في رفع العلم
٢٤٣	في اضاءة المال	٢٥٨	في عائشة
»	في الاستجابة	»	في نفى شك ابراهيم
٢٤٤	كتاب جامع	»	عليه السلام
»	مما ليس في الموطأ في النهي	٢٥٩	في النهي عن قوله خبيثت
»	عن اتخاذ الداب كراسي	نفسى	
»	في مفاصل الانسان	»	في وعد النبي صلى الله عليه
٢٤٥	في جرى الشيطان مجرى الدم	وسلم ام سلمة هدية	
»	في التحدث عن بني اسرائيل	النجاشي	
٢٤٦	في فضل بناته صلى الله عليه وسلم	٢٦	النهي عن قوله تعش الشيطان
٢٤٧	في اسم الله الاعظم	»	في قوله لا تكون مائة سنة
٢٤٨	في توضعفى	وعلى الارض عين تطرف	
»	في تكوير الشمس والقمر	٢٦١	في الكذب على النبي صلى الله
٢٤٩	في التحلل من المظالم	عليه وسلم	
»	في قوله زعموا	٢٦٢	في السفين الجوادع
»	في من قتل نفسه	٢٦٣	في الساعة
٢٥٠	في طول اليد بالصدقة	»	في من احسن في الاسلام
»	في انزاء الحمير على الخيل	»	في صدق ابي ذر
٢٥١	في ماشاء الله وشاء فلان	»	في الأمر والنهي
»	في من سن سنة حسنة او سيئة	٢٦٤	في كسب الاماء
٢٥٢	في عمل لا ينقطع بالموت	»	في ان الله لا يمل
٢٥٣	في لو		



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٦٥	في تعبير الظلة في المنام	٢٨٢	في قوله، ليس منا من فعل كذا
٢٦٦	في الغرباء	٢٨٤	في ترك بسملة براءة
»	في اهل البيت	٢٨٥	في بر الوالدین
٢٦٨	في الغول	٢٨٦	في استعمال الفضة والذهب
»	في اهل فارس	٢٨٨	في النصيحة
٢٦٩	في اهل اليمن	»	في المؤمن لا يلدغ مرتين
٢٧٠	في ابي بن كعب وزيد بن	٢٨٩	في مائة ابل لا تجد فيها راحلة
	ثابت ومعاذ ابن جبل	٢٩٠	في النهي عن تسمية العنب
٢٧١	في سباب المسلم وقتاله		بالكرم
»	في النملة والنحلة والهدد	»	في اللعب في العيد
	والصرد	٢٩١	في شيء مباح حرم بمسئلته
٢٧٢	في الكبائر	٢٩٢	في النهي عن قوله عدي
٢٧٥	في ثناء الله على العبد		وامتى
»	في القرآن	»	في حملة الفقه
»	في الريح والرياح	٢٩٣	في رحي الاسلام
٢٧٧	في الغرف والقباب	٢٩٤	في الحلف في الجاهلية
٢٧٨	في الدخان	٢٩٥	في الدعابة
٢٧٩	في الاقتداء بابي بكر وعمر	٢٩٦	في حديث النفس
٢٨٠	في شررة العابد وفترة	٢٩٧	في صدقة الله وعنته
»	في استحقاق المجلس	٢٩٨	في المحدثين من الاولياء
٨١	المجازاة	»	في مال الوارث احب اليه
»	في التغنى بالقرآن		من ماله



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٩٩	في حفظ ابى هريرة	٣١٣	في فعل الله بمن اراد له خيرا
٣٠٠	في الابار	»	في التحذير من السر
٣٠١	في مناقب على رضى الله عنه	٣١٤	في النجباء والوزراء والرفقاء
٣٠٢	في الاستعاذة من القمر		من الصحابة
٣٠٣	في الشباب	»	في ما يسعد به المرء
٣٠٤	في من له الاجر مرتين	٣١٥	في الصبر على سوء جاره
»	في تعلم كتاب السر يانية	»	التوصية بالجار
٣٠٥	في لولا الهجرة لكنت امراءا	»	في خير الجيران والاصحاب
	من الانصار	»	في الضيافة
»	في كراهية طلب العقوبة في	٣١٧	في قطع الصدر
	الدنيا	»	في البله
٣٠٦	في الكع ابن الكع والكريم	٣١٨	في الرزق والاجل والسعادة
	ابن الكريم		والشقاء
»	في الأكل متكئا	»	في حين نفخ الروح
٣٠٧	في البطانة	٣١٩	في المؤمن والفاجر
٣٠٨	في واعظ الله	٣٢٠	في صفة قریش
٣٠٩	في ابتلاء الانبياء والاولياء	»	في عزاء الجاهلية
٣١١	في التفريق بين الامة	٣٢١	في الخصال المنهى عنها
»	في اعجب الناس ايمانا	٣٢٢	في الذباب والشراب
٣١٢	في اسلام حصين	٣٢٣	في القمار
»	في استعمال ما فيمن يعقل	»	في كراهة الوقف قبل تمام
٣١٣	في ثلاثة لا يستجاب لهم		الكلام



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٢٣	في التمثل بالشعر والرجز	٣٣٩	في عالم المدينة
٣٢٥	في مراتب الخلفاء	٣٤٠	في مدة مقام أبي بكر في الغار
٣٢٦	في زمان لا معنى فيه إلا مر	٣٤٣	في نهى أبي بكره إلا حنف
	بالمعروف والنهي عن المنكر		من نصرة علي
٣٢٧	في حفظ سر الرسول صلى الله	٣٤٤	في اهتزاز العرش
	عليه وسلم	٣٤٥	في المستشار
٣٢٨	في ترك الافتخار بالنسب	»	في النساء والمال
٣٢٩	في الستة الملعونين	٣٤٦	في الأعمى البصير
٣٣٠	في قتال العجم على الدين عودا	»	في خير الكافر
	كما قوتلوا عليه بدءا	٣٤٧	في ألا كل بغيره
٣٣١	في الألعنة نأقتها	»	في الخيلاء المحموده
٣٣٢	في ما اختص به أبو بكر وعلي	٣٤٨	في قصة أيوب عليه السلام
٣٣٤	في كراهة التبرج بالزينة	٣٤٩	في الأخوة والصحة
»	في لعن من لا يستحقه	٣٥٠	في الجدل
٣٣٥	في من سرته حسنته وساءتة	»	في حلاوة المال وخضرته
	سيئته	»	في استخلاف عمر من
»	في الدخول على أهل الحجر		بعده من الصحابة
٣٣٧	في المؤمن في ظل صدقته	٣٥١	في تعليم القرآن وتعلمه
»	في عبادة الخلفاء	»	في طول العمر
٣٣٨	في بيع التالذ	٣٥٢	في ما اجتمع لأبي بكر وابنه
»	في (لن خاف مقام ربه جنتان)		وابن ابنه من المبايعه
٣٣٩	في محقرات الذنوب	٣٥٣	في فضل أهل بدر
			في



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٥٣	في احب الناس الى الرسول صلى الله عليه وسلم	٣٦٩	في ان عثمان داخل في بيعة الرضوان
٣٥٥	في عثمان وخلافته	٣٧٠	في عشرة من الصحابة فيهم سمرة آخركم موتا في النار
»	في اما بعد	٣٧١	في الدعاء للانصار وابنائهم
٣٥٦	في شفاعة الاولياء	٣٧٢	في لا ينجي احد اعماله
»	في موضع سوط من الجنة	»	في سحر اليهود
»	في العزلة	٣٧٣	في قراءة الراوى على الراوى كقراءة المروى على الراوى
٣٥٨	في المرأة تقبل في صورة شيطان	٣٧٤	في التوديع
»	في مثقال حبة من الكبر او الايمان	»	في مرحبا وسهلا
٣٦٠	في الامر باخذ القرآن عن اربعة	٣٧٥	في شهوده صلى الله عليه وسلم حلف المطيبين
٣٦١	في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم على ابى	٣٧٦	لا يقال للمنافق سيد
٣٦٢	في الاعلام بحال عائشة	٣٧٧	في العبادة في الهرج
٣٦٣	في التفدية	»	في ثواب البر وعقوبة البغى
٣٦٤	في نسبة الرجل الى موضع استيطانه	»	في الجوامع من الدعاء
»	في العجوة والكمأة	٣٧٩	في استخلاف على الرواة
٣٦٦	في اول نبي بعث	٣٨٠	في حبس عمر مكثر الحديث
٣٦٧	في النهى عن المبالغة في الحلب	٣٨١	في الغنى والفقر
٣٦٨	في لا وحى الا القرآن	٣٨٢	في من نزلت به فاقة
		»	في المال الصالح
		»	في ما يستدل به على صدق



صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
	الحديث		
٣٨٤	الترغيب في تعلم العلم	٣٨٨	في صلة الشعر
»	في منتهى الاسلام	٣٨٩	في اطيط السماء
٣٨٥	في مضر	»	في الرسالة والنبوة
٣٨٦	في الخلعة	٣٩٠	في منرمار ابى موسى
٣٨٧	في اخنع الاسماء	٣٩١	في وجوب الامر بالمعروف
»	في قيام الناس بعضهم لبعض		والنهي عن المنكر





فهرس الاغلاط للمعتصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوي ج ٢

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
٢	٩	روى من قوله
٧	١٥	ليس فيه
٩	»	كاذبا
١٢	١٦	فأعطاه
١٣	١٢	الاولى او الثانية
١٤	٦	ولا ينقضه
»	١٢	ثم يفعل فان
		ان يفعل فان
١٦	٩	خشبة
»	٢٠	لا تحل له كما تحل للعاجز
٢٢	١٣	ففيها
٢٦	١٣	بعلمه
»	١٩	ومجلود
٢٧	١٠	لم يصح له
٣١	٢٢	ووجه الله
٣٥	١٥	عند مالك كذلك
٣٧	٢٠	ولكن لا يلزم
٣٩	٥	فأقى حمزة بمال
٤٦	١٣	به ما لا يجوز
		به ان يستبيح بالحكم
		ما لا يجوز
٤٧	٧	ان ان رجلين
٦٣	١٩	نحوه



فهرس الاغلاط للمعتصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوي ج.

الصفحة	السطر الخطأ	الصواب
٦٤	١٠ (اعملوا)	(اعملوا ما شئتم)
»	١٥ بضعهم	بعضهم
٦٦	١٠ باع	باع داره
٦٨	١٣ ازوج	ازواج
٧٩	١ الحد	الحد
٨٠	٩ ان جاهدتم	أن جاهدوا كما جاهدتم
»	١٣ الا وبنو مخزوم	الا وبنو امية وبنو مخزوم
٨٥	١٩ اجازا	اجاز
٩٢	١ لا تقر بها	لا تقر بها
٩٤	٥ لعنه العنة	العنه لعنة
٩٨	٢٣ اغلط	اغلط
١٠٢	٧ فصل	افصل
١٠٨	٢٣ فيها	فيما
١١٣	٤ لتشايكهم	لتشايكهم
١١٤	١٢ ثم الثالثة	ثم قال الثالثة
١٢٠	٩ عبدا لقوم فقراء	عبدا لقوم فقراء
١٣٩	١٢ قتبين	قتبين
١٤٤	١٨ يدل قبول	يدل على قبول
١٤٩	١٠ اوار تدوا	ارتدوا
»	١٥ والحنة	والحنة
١٥٤	٦ فياتفكر وا	فليتفكر وا
١٥٥	٥ كل عام او	كل عام لوجبته ولو



فهرس الاغلاط للمعتصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوى ج--٢

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
١٥٥	١٨	لا منفعة لهم ولو	لا منفعة لهم فيه بل يسوءه ولو
١٦٣	٢	الحمد الله	الحمد لله
»	١٨	لا بتنى	لا بتغى
١٦٨	١٤	الى قو	الى قوله
١٧٥	٦	لوم تكن	لوم نكن
١٩٧	١٩	برمى	يرمى
٢٠٥	١١	و خالفهم	مما خالفهم
٢١٧	١٦	فحدثته	فحدثته
٢٢٤	٣	النارحة	البارحة
»	١٨	وحده ليس عليه	لان الاكل وحده ايس عليه
٢٢٩	١١	جوابه	في جوابه
٢٣٣	١٤	فعله للعلم	فعله فيه للعلم
٢٣٨	١	ذلك من	ذلك وكذلك من
٢٤٠	١٦	لا تجعل	لا تعجل
٢٥٠	١٧	تد لغ	تد بغ
٢٥١	٨	ما شاء مجد	ما شاء الله وشاء مجد
٢٥٤	١٠	العربية	العربة
٢٥٥	»	وقتين مختلفتين	وقتين مختلفين
٢٥٨	٨	يقبض العلماء	بقبض العلماء
٢٦٣	٧	فنظرا	فنظر
٢٧٩	١٥	يحذى	يحذى
٢٨٨	١٠	النصيحة	النصيحة
٣٠٦	١٤	ذرتهم	ذرياتهم

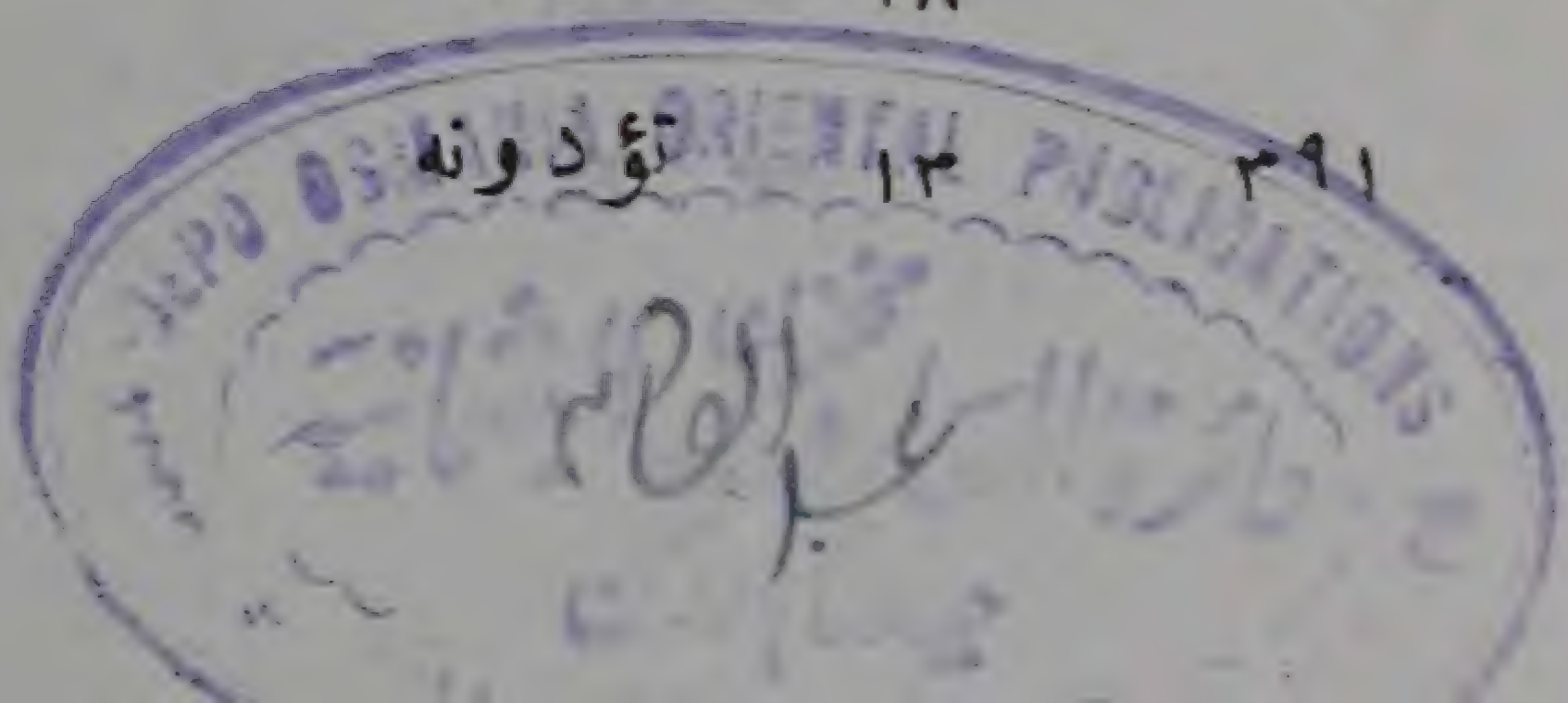


فهرس الاغلاط للمعصر من المختصر من مشكل الآثار للطحاوي ج--٢

الصفحة السطر الخطأ

الصواب

بين	نين	٢٣	٣٠٦
غير المتعارف	غير	»	٣١٧
المروى عن	المروى المتعارف عن	١	٣١٨
مثله	مثله	٥	٣٤٧
اختصاص	اختصاص	١٧	٣٦٠
كوفي	كوفي	١٦	٣٦٤
انتقالهم	انتقالهم	١٧	»
اهلها	كلها	١١	٣٦٥
اقوام	اقوم	٣	٣٦٦
الرسوا	الرسول الله	٦	»
اختلافا	اختلافا	٤	٣٦٧
جحيقة	جحيقة	٧	٣٦٨
ما قدر هو عليه فزهدوا	ما قدر هو	٢	٣٦٩
بيعة الرضوان	البيعة الرضوان	٢١	»
منجا	منجا	٢	٣٩٠
ارسلت فقلت	ارسلت وقال ونيك الذي	٣	»
	ارسلت فقلت		
ورسوك	رسوك	٤	»
من الاياب	من لايا	١٦	»
الآله	آلاه	١٨	»
تردونه	تؤدونه	١٣	٣٩١



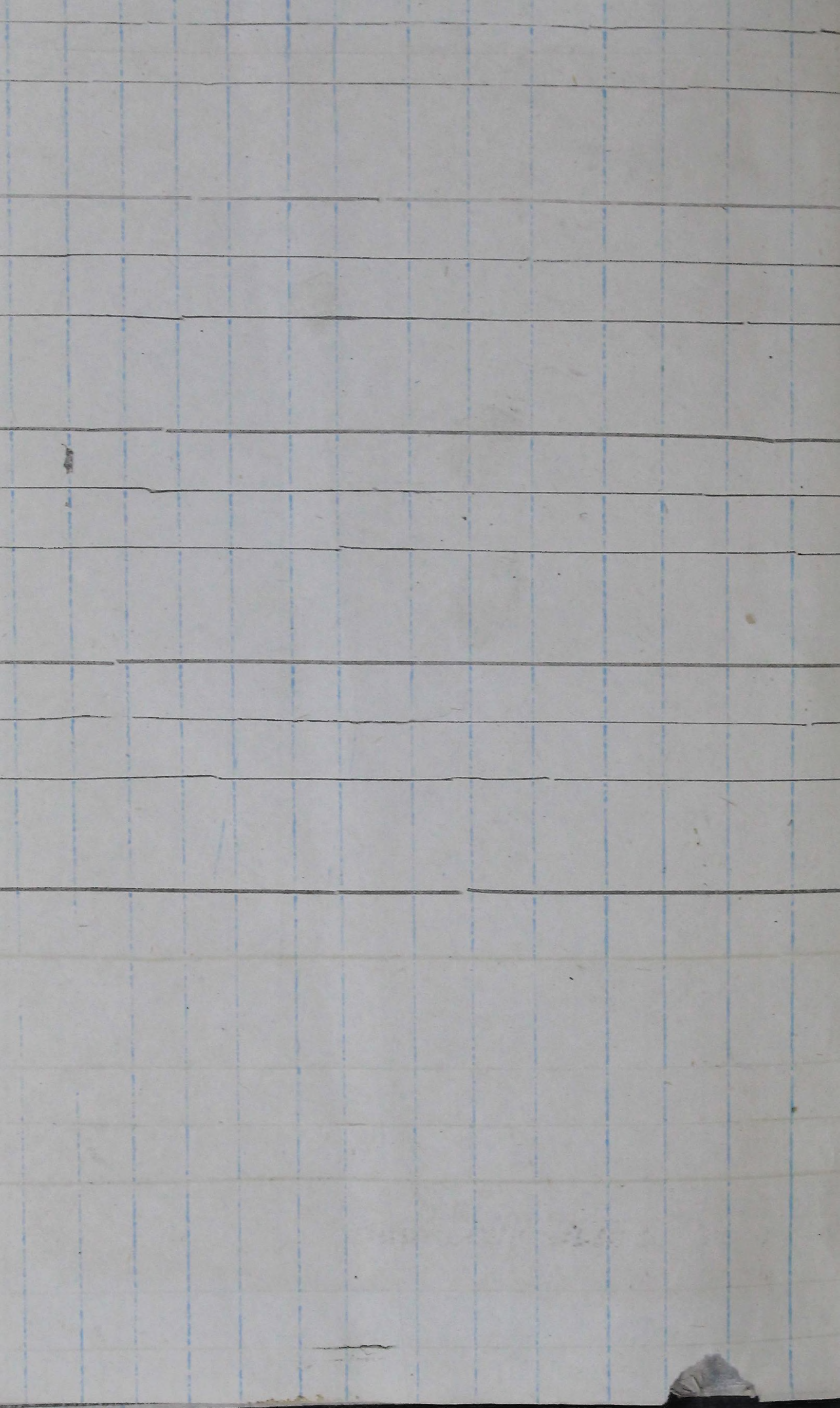




















**ALLAMA  
IQBAL LIBRARY**

**UNIVERSITY OF KASHMIR  
HELP TO KEEP THIS BOOK  
FRESH AND CLEAN**